



پہاڑی کے شکار شخص کے جسم  
سے متعلق واضح دروشن تھی

# الحق المجتلي فی حکم المبتلي

مفت

امام الحرمین ابو امامہ محمد صالح المنجد

ALHAZRAT NETWORK

آنحضرت ﷺ نیٹ ورک

[www.alhazratnetwork.org](http://www.alhazratnetwork.org)

۱۰ روز و شبہ ہر روز ایک مرتبہ چوبیس بار  
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی توفیق حاصل ہو  
 ۱۱ روز و شبہ ہر روز ایک مرتبہ چوبیس بار  
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی توفیق حاصل ہو  
 ۱۲ روز و شبہ ہر روز ایک مرتبہ چوبیس بار  
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی توفیق حاصل ہو  
 ۱۳ روز و شبہ ہر روز ایک مرتبہ چوبیس بار  
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی توفیق حاصل ہو  
 ۱۴ روز و شبہ ہر روز ایک مرتبہ چوبیس بار  
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی توفیق حاصل ہو  
 ۱۵ روز و شبہ ہر روز ایک مرتبہ چوبیس بار  
 اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اس کی توفیق حاصل ہو

## الحق المجتلی فی حکم المبتلی

مسئلہ ۲۲۰ - اگر کوئی شخص کسی کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے یا نہیں؟  
 جواب - اگر کوئی شخص کسی کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے۔  
 مسئلہ ۲۲۱ - اگر کوئی شخص کسی کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے یا نہیں؟  
 جواب - اگر کوئی شخص کسی کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے۔

## (بیماری کے شکار شخص کے حکم سے متعلق واضح و روشن حق)

مسئلہ ۲۲۲ - اگر کوئی شخص کسی کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے یا نہیں؟  
 جواب - اگر کوئی شخص کسی کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے۔  
 مسئلہ ۲۲۳ - اگر کوئی شخص کسی کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے یا نہیں؟  
 جواب - اگر کوئی شخص کسی کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے۔

تو یہ کاغذیں جو پیش کیا رہے ہیں ایک دوسرے کا عصارہ ہیں۔ اگر کوئی شخص کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے۔  
 اگر کوئی شخص کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے۔  
 اگر کوئی شخص کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے۔  
 اگر کوئی شخص کو بتا دے کہ وہ کافر ہے تو اس کو کفر سے روکنا واجب ہے۔

## الجواب

بسم اللہ الرحمن الرحیم  
 دین اسلام کے مطابق جو شخص پر اللہ تعالیٰ کی تعریف  
 کرتے ہیں اور وہ دوسرا سلام بھیجتے ہیں اس کی ہستی پر  
 جو سب سے بہتر اور زیادہ سلامتی رکھانے والی ہے  
 اور وہ دوسرا سلام جو قیامت تک ان کی آئی اور ان کے

سیحی الاستقامہ۔

صحابہ پر اور ہم بری بتاریوں سے سلامتی اور نجات  
کے لئے اسی سے درخواست کرتے ہیں۔ (ت)

احادیث اس باب میں بظاہر مختلف آئیں، ہم اولاً انھیں ذکر کریں پھر ان کے شرعی معنی کی طرف متوجہ  
ہوں کہ توفیقہ تعالیٰ اس مسئلہ میں حق تحقیق ادا ہو۔

حدیث اول: رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

اتقوا المجدوم كما يتقى الاسد۔ رواه البخاری  
فی التاریخ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
جذامی سے بوجھیا شیر سے بچتے ہیں (امام بخاری  
نے تاریخ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
لئے روایت کیا ہے۔ ت)

روایت ابن جریر کے لفظ یہ ہیں:

فرعن المجدوم وكفرارك من الاسد۔  
رمز الامام الجلیل السیوطی حسنہ علی ما فی  
التیسیر او صحتہ علی ما فی فیض القدر  
و ذکرہ باللفظ الاول فی الجامع الصغير باللفظ  
الاخیری البکیر اقول ولی لکھما ظاہرا  
ابو ہریرۃ قال الحدیث عنہ فی مصحح البخاری  
بلفظ فرعن المجدوم كما تفرعن الاسد  
وسیاتی والجواب ان العزو یتبع  
اللفظ لاسیما و هو فی البخاری  
جذامی سے بھاگ جیسا شیر سے بھاگتا ہے۔  
جلیل القدر امام سیوطی (رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ) نے  
جیسا کہ تیسیر میں ہے اس کی تحسین فرمائی اور فیض القدر  
میں اس کی سمت بیان فرمائی۔ پہلے لفظ سے خارج صغیر  
میں اس کا ذکر کیا جبکہ آخری لفظ سے جامع کبر میں آ  
ذکر کیا اقول (میں کہتا ہوں) بظاہر دونوں میں  
ابو ہریرہ ہے، صحیح بخاری میں اس کی حدیث  
(روایت) فرعن المجدوم كما تفرعن الاسد کے  
الفاظ سے ہے (یعنی جذامی سے اس طرح بھاگو

لہ الجامع الصغير بحوالہ تاریخ بخاری عن ابی ہریرہ حدیث ۱۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۵/۱  
التاریخ الجعیر حدیث ۴۶۰ دارالہدایۃ المکرّمہ ۱۵۵/۱  
لہ الجامع الكبير سیوطی بحوالہ ابن جریر حدیث ۱۴۵۶ دارالطکریر بیروت ۲۲۵/۶  
لہ التیسیر شرح الجامع الصغير صحت العزو تحت حدیث المذکور مکتبۃ الامام الشافعی الریاضی ۳۰/۱  
لہ فیض القدر ۔۔۔ تحت حدیث ۱۴۱ دارالمعرفۃ بیروت ۱۳۸/۱  
صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام ایچ ایم سیکنٹی کراچی ۸۵۰/۲

صحہ زیادہ ات معنی۔ جس طرح تم شیر سے بھاگتے ہو، عنقریب کی اور جواب  
یہ ہے کہ نسبت کرنا لفظ کے تابع ہوتا ہے خصوصاً جبکہ وہ بخاری میں معنوی اضافہ کے ساتھ  
مروی ہے۔ (ت)

دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اتقوا صاحب الجذام کما يتقون السبع اذا  
هبط واديا فاهبطوا غیرہ۔ مروا ابن سعد  
فی الطبقات عن عبد اللہ بن جعفر الطیب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما بسند ضعیف۔

کیا ہے۔ (ت)

تیسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

کتبم الجذوم و بینک و بینہ قدر رمح او  
رمحین۔ رواہ ابن السنی و ابو نعیم فی الطب  
عن عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما بسند واہ قلت لکن لہ شاہد  
یا قی۔

چوتھی حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا تدبوا النظر الی الجذوم وین۔ رواہ  
ابن ماجہ و ابی جریر قلت و سندہ  
حسن صالح۔

۱۱۷/۲ دار صادر بیروت

کنز العمال بحوالہ ابن سعد عن عبد اللہ بن جعفر حدیث ۲۸۳۳۲ موسمۃ الرسالہ بیروت ۵۴/۱۰

۵۴/۱۰ " " " " حدیث ۲۸۳۲۹

۲۶۱ ص ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

۱۱۷/۲ دار صادر بیروت

دوسری روایت میں ہے :

بہذا میوں کی طرف پوری نگاہ نہ کرو (ابوداؤد طیالسی اور بیہقی نے السنن میں سند حسن کے ساتھ اسے روایت کیا ہے اور ان سب نے حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے حوالہ سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

لا تقعدوا النظر الى المجذومين اذا كلمتمهم  
ابوداؤد الطيالسی والبیہقی فی السنن بسند  
حسن ایضا کلہم عن عبد اللہ بن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

پانچویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

بہذا میوں کی طرف نظر نہ جماؤ ان سے بات کرو تو تم میں ان میں ایک ایک نیز سے کاغذ مسلہ ہو۔  
(امام احمد ابو یعلیٰ اور طبرانی نے "المکبیر" میں ابو ابن جریر نے سیدہ فاطمہ صغریٰ سے، انھوں نے اپنے والد بزرگوار سید شہید ریحانہ صغریٰ سے اسے روایت کیا ہے اور ابن عساکر نے انھوں نے اپنے والد اور ابن عباس سے بھی اسے روایت کیا ہے اللہ تعالیٰ ان سب کے راضی ہو۔ ت)

لا تشدوا النظر الى المجذومين اذا كلمتمهم  
فليكن بينكم وبينهم قدر من صم - رواه  
احمد وابو يعلى والطبرانی في الكبير وابن جرير  
عن فاطمة الصغرى عن ابيها السيد الشهيد  
الريحانة الاصغر وابن عساکر عنہا عنہ  
وعن ابن عباس معارضی اللہ تعالیٰ  
عنہم جميعا۔

چھٹی حدیث میں ہے جب وفد قیف حاضر بارگاہ اقدس ہوئے اور دست انور پر بیٹیں کیں ان میں ایک صاحب کریم حاضر تھا حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان سے فرمایا :  
ارجع فقد بايعناك - رواه ابن عاصبة والسنن الکبریٰ للبیہقی کتاب النکاح باب لا یروى عن علی علیہ السلام دار المعرفۃ بیروت ۲۱۸/۴

مسند ابی داؤد الطیالسی حدیث ۲۶۰۱  
مسند امام احمد بن حنبل عن علی کرم اللہ وجہہ  
المعجم الکبیر حدیث ۲۸۹۷  
کنز العمال بحوالہ جمع طب و ابن جریر عن فاطمہ الزہراء  
۳ سنن ابن ماجہ کتاب الطب باب الجذام  
۲۶۱ ص

قلت بسند حسن عن رجل عن آل الشريد  
يقال له عمر وعمر ابیه رضى الله  
تعالى عنه ورواه ابن جرير وفسى اباء الشريد  
وهو الشريد بن سويد الثقفي ذكر الامام  
البحليل السيولى بالتخريج الاول فى اول  
الجمام الكبير وبالآخر فى مسانيد جم الجوامع  
اقول بل الحديث فى صحيح مسلم بلفظ  
انا قد بايعناك فارجع كما هو لفظ ابن  
جرير سواء بسواء وقد جربت مثله كثيرا  
على هذا الامام فى كثير من تصانيفه  
النشريفية كالجمامع الثلاثة والخصائص  
الكبرى وغيرها وكان مقصودا رحمه الله  
تعالى ان يجمع لامثالنا العاصريين  
ما قلما تصل اليه ايدى منافان باقتصرنا على  
ما افاد وذهلنا عن المتداوات فالقصور  
من الامنه رحمه الله تعالى.

مضاف نہ ہونا مانع بیعت نہیں۔ (حدیث ابن ماجہ)  
نہ اسے روایت کیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ سند حسن  
کے ساتھ آل شریذ کے ایک شخص سے اسے روایت  
کیا ہے اور اس کو عمر و کہا جاتا ہے اس نے اپنے  
باپ سے روایت کی (اللہ تعالیٰ اس سے راضی ہو)  
اور ابن جریر نے اسے روایت کیا اور شریذ کے باپ  
کا نام بھی ذکر کیا یعنی شریذ بن سويد الثقفي۔ بحلیل الثانی  
امام سیوطی نے پہلی تخریج میں جامع کبیر کی ابتداء  
میں اور دوسری تخریج میں جمیع الجوامع کے مسانید  
میں اس کو ذکر فرمایا ہے۔ میں کہتا ہوں بلکہ صحیح مسلم  
کی حدیث میں یہ الفاظ آئے ہیں کہ واپس ہو جاؤ  
بیشک ہم نے تمہیں بیعت کر لیا ہے کیا کہ ابن جریر کے  
اففاظ میں، دونوں کے الفاظ یکساں ہیں (کوئی  
خاص فرق نہیں پایا جاتا) ہم نے اس امام پر  
ان کی بیعت سی تصانیف شریفہ میں اس طرح کی  
بیعت سی مثالیں دیکھی ہیں اور تجربہ کیا ہے جیسا کہ  
ان کی تینوں جوامع، تصانیف کبریٰ اور ان کے علاوہ دوسری تصانیف، پس اس سے امام موصوف رحمۃ  
تعالیٰ کا مقصد ان سب چیزوں کو جمع کر دینا ہے (دیکھا کرنا) کہ جن ملک ہم جیسے کہ تادم نظر لوگوں کے  
ہاتھوں کی بیعت کم رسائی ہوتی ہے۔ پھر اگر ہم نے ان کے افادہ پر اکتفا کر لیا اور ہم متداولات کو  
بھول گئے تو یہ ہمارا قصور ہو گا نہ کہ علامہ موصوف کا، اللہ تعالیٰ ان پر رحم فرمائے۔ (ت)  
ساتویں حدیث میں ہے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مجذوم کو آتے دیکھا اس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے فرمایا:

يا انس ائت الیسا ط لا یطأ علیہ اسے انس! بچھونا اللہ دو کہیں یہ اس پر اپنا

بقدمہ۔ رواہ الخطیب عنہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ وفي القلب منه شيء ، و اللہ تعالیٰ اعلم۔

کے متعلق کچھ بات ہے اور اللہ تعالیٰ ہی (تمام معاملات کو) بہتر جانتا ہے۔ (ت)

اصحویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو معمر و دینر منورہ کے درمیان وادی عسفان پر گزرے وہاں کچھ لوگ مجذوم پائے مرکب کو تیز چلا کر وہاں سے تشریف لے گئے اور فرمایا: ان کان شیء من الداء یعدی فہو ہذا۔

رواہ ابن النجار عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما والرفیع منہ عنہ ابن عدی فی الکامل من دون ذکر القصة وهو ضعیف۔

فویں حدیث میں ہے ایک جذامی عورت کو معمر کا طواف کر رہی تھی امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس سے فرمایا،

یا مائۃ اللہ لا تؤذی الناس لو جلیت فی بیتک۔ رواہ مالک والبخاری فی اعتلال القلوب عن ابن ابی ملیکۃ۔

دسویں حدیث میں ہے،

ان عمر بن الخطاب قال للعیقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجلس منی قید ریحہ و کان بہ ذلک الداء و کان

لہ تاریخ بغداد للخطیب ترجمہ عبد الرحمن بن العباس ۵۴۳۲ دار الکتب العربیہ بیروت ۱۰/ ۱۹۶  
لہ کنز العمال بحوالہ ابن عدی حدیث ۲۸۳۳۲ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۱۰/ ۵۲  
لہ کنز العمال بحوالہ مالک والبخاری فی اعتلال القلوب حدیث ۲۸۵۰۴ ~ ~ ~ ۱۰/ ۹۶

بدھسیا۔ سواہ ابن جریور عن الزہری قسمت مرسل ولا یصح۔  
 اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اُن سے فرمایا: مجھ سے ایک نیزے کے خالصہ پر بیٹھے (امام ابن جریر نے زہری سے اسے روایت کیا ہے، میں کتابوں کو مرسل سہا در صحیح نہیں۔ ت)

آئندہ حدیثیں اس کے خلاف ہیں۔

گیا رھویک حدیث میں ہے امیر المؤمنین عسمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مسج کو کچھ لوگوں کی دعوت کی ان میں معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی تھے وہ سب کے ساتھ کھانے میں شریک کئے گئے اور امیر المؤمنین نے اُن سے فرمایا:

خذ مما یلیک ومن شقک فلوکات غیرک  
 ما اکلنی فی صحفۃ ولکات یعنی دہینہ  
 قید رصح۔ رواہ ابن سعد و ابن جریر  
 عن فقیہ المدینۃ خارجۃ بنت زید  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔  
 اپنے قریب سے اپنی طرف سے لیجئے اگر آپ کے سوا کوئی اور اس مرض کا ہوتا تو میرے ساتھ ایک کالی میں نہ کھانا اور مجھ میں اور اس میں ایک نیزے کا خالصہ ہوتا (ابن سعد اور ابن جریر نے فقیہ مدینہ خارجہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے اسے روایت کیا ہے۔ ت)

بارھویک حدیث میں ہے امیر المؤمنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دسترخوان پر شام کو کھانا رکھا گیا لوگ حاضر تھے امیر المؤمنین برآمد ہوئے کہ اُن کے ساتھ کھانا تناول فرمائیں، معقیب بن ابی فائل دوسری صحابی مہاجر حبشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا:

ادف فاجلس وایم اللہ لوکات  
 غیرک بہ الذعب بلک  
 لعا جلس منی اذنی من قید رصح۔ روایہ

کنز العمال بحوالہ ابن جریر حدیث ۲۸۴۹۹ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۹۴/۱  
 " ابن سعد ابن جریر " ۲۸۵۰۱ " " " ۹۵/۱  
 الطبقات الکبریٰ ترجمہ معقیب بن ابی فائل الدوی دار صادر بیروت ۱۱۸/۲  
 " " " " " " " ۱۱۸/۲  
 کنز العمال بحوالہ ابن سعد ابن جریر حدیث ۲۸۵۰۲ مؤسسۃ الرسالہ بیروت ۹۶/۱



عنه ذلك في الغداء وهذا في العشاء۔

زید سے صبح کے کھانے کے بارے میں روایت کیا ہے

جبکہ یہ حدیث رات کے کھانے کے بارے میں مروی ہے۔  
 تیسری حدیث میں ہے محمد بن ابی بکر انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بعض ساکنان موضع جرش نے بیان کیا  
 کہ عبد اللہ بن جعفر طیار رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے حدیث بیان کی کہ حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 فرمایا: ہڈی سے جو جویا دوندے سے بچتے ہیں وہ ایک نالے میں اترتے تو تم دوسرے میں اترو۔ میں  
 نے کہا: اللہ اگر عبد اللہ بن جعفر نے یہ حدیث بیان کی تو غلط کہا جب میں مدینہ طیبہ آیا ان سے ملا اور  
 اس حدیث کا حال پوچھا کہ اہل جرش آپ سے یوں نقل تھے، فرمایا:

واللہ انھوں نے غلط نقل کی میں نے یہ حدیث ان  
 سے نہ بیان کی میں نے تو امیر المؤمنینؑ سے  
 یہ دیکھا ہے کہ پانی ان کے پاس لایا جاتا وہ معقیب  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو دیتے معقیب پی کر اپنے ہاتھ  
 سے امیر المؤمنینؑ کو دیتے امیر المؤمنینؑ ان کے منہ رکھتے  
 کی جگہ اپنا منہ رکھ کر پانی پیتے میں سمجھا کہ امیر المؤمنینؑ  
 یہ اس لئے کرتے ہیں کہ بیماری اڑ کر گئے کا خطرہ ان  
 کے دل میں نہ پائے (ابن سعد اور ابن جریر  
 دونوں نے محمد بن ابی بکر انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے

روایت کیا ہے۔ ت)

ابن سعد کی روایت میں ایک مفید بات زائد ہے کہ عبد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا امیر المؤمنینؑ  
 فاروق اعظمؓ جیسے طبیب سنئے معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لئے اس سے علاج چاہتے، دو حکم میں سے  
 آئے ان سے بھی فرمایا: وہ بولے جاتا ہے یہ تو ہم سے ہو نہیں سکتا ہاں ایسی دوا اگر دی گئے کہ بیماری ٹھہر  
 جائے بڑھنے نہ پائے۔ امیر المؤمنینؑ نے فرمایا: عافیۃ عظیمة ان یقف فلا یزید بڑی تندرستی ہے کہ  
 مرض ٹھہر جائے بڑھنے نہ پائے۔ انھوں نے دو بڑی زمیںیں بھر دیا کہ اندر ان کے تازہ پھل منگوائے جو

خبر دوسرے کے شکل اور نہایت تلخ ہوتے ہیں پھر ہر محل کے دو دو ٹکڑے کئے اور معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کوئی کو دونوں ٹکڑوں نے ایک ایک ٹکڑے پر ایک ایک ٹکڑا ملا کر شروع کیا جب وہ ختم ہو گیا دوسرا ٹکڑا لایا یہاں تک کہ معقیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے منہ اور ناک سے ہنر رنگ کی کڑوی رطوبت نکلنے لگی اس وقت چھوڑ کر دونوں حکیموں نے کہا اب یہ بیماری کبھی ترقی نہ کرے گی۔ حمد اللہ بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں،

فواللہ ما زال معقیب متعاسکا لا یسزید  
و جمعہ حقی مات بیلہ  
واللہ! معقیب اس کے بعد ہمیشہ ایک ٹھہری حالت میں رہے تا دم مرگ مرض کی زیادتی نہ ہوئی۔

چودھویں حدیث میں ہے امیر المؤمنین صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے دربار میں قوم یقیف کی سفیر حاضر ہوئے، کھانا حاضر فرمایا گیا، وہ لوگ نزدیک آئے مگر ایک صاحب کہ اس مرض میں مبتلا تھے الگ ہو گئے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، قریب آؤ قریب آئے۔ فرمایا، کھانا کھاؤ۔ کھانا کھایا۔ حضرت قاسم بن محمد بن ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہم فرماتے ہیں،

وجعل ابو بکر یضم یدہ موضع یدہ فی اکل  
مما یا کل منه المجدوم۔ رواہ ابو بکر  
ابن شیبہ وابن جریر عن القاسم۔  
صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ شروع کیا کہ  
جہاں سے وہ مجذوم فرالے لیتے، وہیں سے صدیق  
نوالہ لے کر نوش فرماتے رضی اللہ تعالیٰ عنہ (ابو بکر  
بن ابی شیبہ اور ابن جریر نے حضرت قاسم بن محمد سے  
اسے روایت کیا۔ ت)

غالباً یہ وہی مرض ہیں جس سے زبانی بیعت پر اکتفا فرمائی گئی تھی۔  
پندرھویں حدیث جلیل میں ہے،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
اخذ بید رجل مجذوم وقادخلہا معہ  
فی القفصۃ ثم قال کل ثقتہ باللہ وتوکل علی  
اللہ۔ رواہ ابو داؤد والترمذی وابن ماجہ  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک مجذوم  
صاحب کا ہاتھ پکڑ کر اپنے ساتھ پیالے میں رکھا  
اور فرمایا اللہ پر تکیہ سہارا اور اللہ پر بھروسہ۔ (ابو داؤد  
ترمذی، ابن ماجہ، محمد بن حمید، ابن حزم، ابن ابی حاتم)

لہ الطبقات الکبریٰ ترجمہ معقیب بن ابی قحطہ الدوسی فارصاد بیروت ۱۸/۱۱۷  
لہ المصنف لابن ابی شیبہ کتاب العقیدۃ حدیث ۲۵۸۷ ادراۃ القرآن کراچی ۱۲۹/۸  
کنز العمال بحوالہ ابن ابی شیبہ ابن جریر ۲۸۴۹۸ مرسۃ الرسال بیروت ۹۳/۱۰  
ملک جامع الترمذی الباب الاثمہ باب ما جاء فی الاکل مع المجدوم امین گنجی دہلی ۲/۶

اور ابن السنی نے علی اللیل والیوم میں ابو یعلیٰ ابن جابر  
اور حاکم نے المستدرک میں امام بیہقی نے السنن میں  
خیار نے الخیار میں ابن جریر اور امام طحاوی ان  
سب نے تحف جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
سے اسے روایت کیا ہے چنانچہ جلیل القدر امام  
جلال الدین سیوطی نے اپنی جامع کبیر کی پہلی قسم میں یہ  
ذکر فرمایا اور ابن جریر اور امام طحاوی کا میں مضافاً  
کیا ہے قلت (میں کہتا ہوں کہ) اس سے  
معلوم ہوا کہ صاحب مشکوٰۃ کا حرف ابن ماجہ پر  
اکتفا کرنا بے عمل ہے پھر حدیث مذکور پر حرکت کیا گیا  
لیکن ابن خویمرہ، ابن جابر، حاکم اور خیار نے  
اس کو صحیح قرار دیا ہے۔ علامہ مناوی نے التیسیر  
میں اسناد حسن و ماہین جابر اور حاکم کی تصحیح کا قول  
ذکر کیا ہے۔ علامہ ابن حجر نے فرمایا کہ اس پر اعتراض  
ہے اھ: أقول (میں کہتا ہوں) لیکن اس میں  
مفضل بن فضال البصری (حرف بار کے ساتھ ہمارے  
کا بھائی ہے چنانچہ التقریب میں کہا ہے کہ وہ  
ضعیف ہے۔ امام ترمذی نے کنایہ حدیث غریب  
ہے ہم اس کو حرف یونس بن محمد بواسطہ مفضل بن  
فضال پہنچاتے ہیں اور یہ مفضل بن فضال شیخ بصری ہے  
بلکہ اسی نام کا ایک دوسرا مفضل بن فضال شافعی  
ہے جو اس پخت سے زیادہ ثقہ اور زیادہ مشہور ہے۔

و عبد بن حمید و ابن خزیمہ و  
ابن ابی عاصم و ابن السنی فی عمل  
ایسوم و اللیلۃ و ابو یعلیٰ و ابن جابر  
و ابی کھر فی المستدرک و البیہقی فی السنن  
و الضیاء فی المختارۃ و ابن جریر و  
الامام الطحاوی کلہم من جابر بن عبد اللہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کذا ذکر الامام الجلیل  
الجلال السیوطی فی اولی قسمی جامعہ الکبیر و  
نمودت ان ابن جریر و الطحاوی قلت و بہ علم  
ان قصور مشکوٰۃ علی ابن ماجہ لیس فی  
موضعہ ثم الحدیث سکت علیہ و محمہ ابن  
خزیمہ و ابن جابر و الحاکم و الضیاء و قال  
الناووی فی التیسیر یا سناد حسن و صحیح ابن جابر  
و الحاکم قال ابن حجر فیہ نظر اھ  
أقول لکن فیہ مفضل بن فضالۃ  
النصری باباء اھ و مبارک قال فی  
التقریب ضعیف و قال الترمذی  
ہذا حدیث غریب لا يعرفہ  
الاکام حدیث یونس بن محمد عن  
المفضل بن فضالۃ و المفضل بن فضالۃ  
ہذا شیو بصری و المفضل بن فضالۃ شیعہ آخر  
مصری و قمت من ہذا و اشہر

۱۔ التیسیر شرح الجامع الصغیر تحت حدیث کل معنیسم اللہ تعالیٰ باندہ مکتبہ امام شافعی الریاض ۲۲/۶  
۲۔ تقریب التہذیب لابن جریر عثمانی ترجمہ ۶۸۸۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۰۹/۶

محدث شعبہ نے اس حدیث کو حبیب بن شہید بواسطہ ابن بریدہ روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک جراح کا ہاتھ پکڑا، میرے نزدیک محدث شعبہ کی روایت زیادہ ثابت اور زیادہ صحیح ہے احمد محدث ابن عدی نے الکامل میں اس حدیث کو بفضل ذکر کے حوالہ سے اس کی تخریج کی اور کہا ہے کہ میں نے اس سے زیادہ مکر کوئی حدیث نہیں دیکھی، پھر اس نے کہا شعبہ نے حبیب سے بواسطہ ابن بریدہ اس حدیث کو روایت کیا ہے کہ حضرت عمر فاروق نے ایک جراح کا ہاتھ پکڑا (الحديث) احمد، علامہ ذہبی نے المیزان میں اس مفصل کے بارے میں کوئی مفصل یا غیر مفصل جرح ذکر نہیں کی جب شعبہ درجہ تضعیف تک پہنچ رہے اور بخاری سے نقل کیا گیا کہ اس نے کہا کہ یہ اس درجہ کی حدیث نہیں، امام ترمذی کے حوالے سے ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ شیخ مصری شیخ بھری سے زیادہ ثقہ (مستند و معتبر) ہے۔ امام نسائی سے مروی ہے کہ وہ قوی نہیں۔ اقول (میں کہتا ہوں کہ) تم پر یہ بات پوشیدہ نہیں کہ یس بالقوی اور یس بقوی دونوں میں واضح اور کھلا فرق ہے بلاشبہ اس مردوب ثقہ ثابت نے اس سے روایت

وروی شعبہ هذا الحديث عن حبيب بن الشهيد عن ابن بريدة قال ان عمر اخذ بيده رجل من اهل الشام فاحسبته اشبه عندى واصح منه واخرج ابن عبد عوف فى الكامل هذا الحديث للمفضل المذکور وقال لسم ارفى حديثه انكر من الحديث قل ورواه شعبه عن حبيب عن ابن بريدة عن ابن عمر اخذ بيده رجل من اهل الشام فاحسبته اشبه عندى ورواه الحديث احمد ولم يذكر المذهبى فى الميزان فى المفضل هذا جرحا مفسرا بل ولا غير مفسر مما يبطله دقة التضعيف التامة انما نقل عن يثني انه قد ليس هو بذلك وعن الترمذى ما قد مناه المصنف الوثق منه وعن النسائي انه قال ليس بالقوى اقول ولا يخفى حديث البومن البين بين ليس بالقوى وليس بقوى وقد روى عنه ذلك المؤدب الثقة الثابت

۱/۴ امین کنبی دہلی جامع الترمذی کتاب الاطعمہ باب ما جاء فى الاكل مع الخدم  
۲/۴ دار الفکر بیروت الکامل لابن عدی ترجمہ مفصل بن فضال مصری  
۱۶۹/۴ دار المعرفہ بیروت تائید میزبان الاعتدال للذہبی ۸۴۲ھ

وعبد الرحمن بن مہدی ذالک  
یحل الشامخ الامام الحافظ قلال البخاری  
فی علی بن عبد اللہ المعروف بابن المدینی  
ما استصغرت نفسی الا عندہ و قال  
ابن المدینی فی عبد الرحمن هذا  
ما رأیت احکم منه و کذلک مؤلف بن  
اسمعیل ذالک الثقة الثبت و جماعة  
لا جرم حسنه الحفظ و اطلاق الصحیح  
علی الحسن غیر مستنکر و قد صححه  
امام الاثمة ابن خزيمة و من تبعه و قد  
وجدت له متابعا فان الامام الاجل  
اب جعفر الطحاوی اخرجه اولایا الطریق  
الحدیث و قال حدیثا فہد (یعنی ابن سلیم)  
بن یحییٰ ثنا ابو بکر بن ابی شیبہ  
ثنا یونس بن محمد الحدیث  
ثم قال حدیثا ابن مریض وقت ثنا  
محمد بن عبد اللہ الانصاری ثنا  
اسمعیل بن مسلم عن ابی الزبیر عن  
جابر عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم مثله أم قلت و بہ  
یعلم ما فی کلام الامام  
الترمذی و اللہ تعالیٰ  
اعلم ثم اعلم انہ

کی ہے۔ عبد الرحمن بن مہدی جو فن حدیث میں کوہ گراں  
سے امام اور حافظ ہے امام بخاری نے علی بن عبد اللہ  
جو ابن المدینی کے نام سے مشہور ہے کے متعلق فرمایا  
کہ میں نے صرف اس کے سامنے اپنے آپ  
کو چھوٹا سمجھا۔ چنانچہ ابن المدینی نے عبد الرحمن کے  
بارے میں فرمایا میں نے اس سے بڑا عالم کوئی نہیں  
دیکھا۔ اور اسی طرح موسیٰ بن اسمعیل ثقات ہے۔  
اور ایک جماعت بلاشبہ حافظ نے اسکی تحسین فرمائی۔  
اور حسن پر بھی کمالی غیر معروف نہیں۔ امام الامام  
ابن خزيمة اور ان کے ہوا کرتے اس کی تصحیح فرمائی  
بلاشبہ میں نے اس کا متابع پایا ہے کیونکہ جلیل الشان  
امام ابو جعفر طحاوی نے اذوق طریق ذکر سے اس کی  
تحریر فرمائی چنانچہ فرمایا ہم سے تلمذ یعنی ابن سلیمان  
بن یحییٰ نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے ابو بکر بن  
ابی شیبہ نے بیان کیا اس نے کہا ہم سے یونس بن محمد  
نے بیان کیا، الحدیث۔ پھر فرمایا ہم سے ابن مریض  
نے بیان کیا اس سے محمد بن عبد اللہ انصاری نے  
اس سے اسمعیل بن مسلم نے بیان کیا اس نے ابواللہ  
سے اس نے جابر سے، انہوں نے رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اسی حدیث مذکور کی  
مشکل روایت فرمائی ام قلت (میں کہتا ہوں)  
اس سے امام ترمذی کے کلام کا حال معلوم کیا جاسکتا  
ہے اور وہ حقیقت اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ اچھی طرح

15

15

کراچی

وقع في الجامعة الصغير لهذا  
الحديث ومزج حب، ك أقول  
ولم اسره في المجتبى بل ليس فيه  
لان مداره على ما ذكر الترمذی علی  
الفضل كما علمت والفضل هذا ليس  
من رواة النسائي اصلا وقد سقط  
الحديث من نسخة سيدي علي القتيبي  
قدس سره ولذا اوردته من القسم الاول  
للجامعة الكبير وقد رزله فيه د، ت، ا،  
وهو الصحيح الا ان يكون النسائي  
رواه في الكبير في النظر  
اليه يقال ع وهو بعيد ثم  
الواقع في المشكوة معذب  
لابن ماجة ما ذكرنا اعنف كل  
ثقة بالله وفي جامع الترمذی  
ثم قال كل بسم الله ثقة  
بالله وتوكل عليه، قال  
السلامة على القصار  
اصا ترك المؤلف البسملة  
مع وجودها في الاصول  
فاما محمولة على رواية  
منفردة غريبة لابن ماجة  
او على غفلة من صاحب المشكوة

باتا ہے، پھر جان لیجئے کہ جامع صغیر میں اس حدیث  
کے لئے یہ رمز (حب، ک) ہے اقول  
(میں کہتا ہوں کہ) میں نے اس کو مجتبىٰ میں نہیں  
دیکھا بلکہ اس میں موجود ہی نہیں اس لئے کہ حدیث  
مذکور کا مدار جیسا کہ امام ترمذی نے ذکر کیا بفضل پر ہے  
جیسا کہ آپ جانتے ہیں اور یہ بفضل بالکل رواة  
نسائی میں سے نہیں۔ میرے اعلیٰ حقیقی قدس سرہ  
کے نسخے سے حدیث مذکور ساقط ہو گئی ہے اس لئے  
امام سیوطی جامع کبیر کی پہلی قسم میں اسے لائے  
ہیں اور اس کے لئے یہ رمز (د، ت، ا) پیش  
فرمائی الخ۔ اور وہ صحیح ہے ہاں البتہ امام نسائی  
نے انکری میں اسے روایت فرمایا تو پھر اس کے  
پیش نظر (ع) کہا جائے گا لیکن وہ بعید ہے  
پھر مشکوة میں ابن ماجہ کی طرف نسبت کرتے ہوئے  
وہی الفاظ واقع ہوئے جو ہم نے ذکر کئے ہیں،  
میری مراد "کل ثقة بالله" کے الفاظ سے  
ہے۔ اور جامع ترمذی کے الفاظ یہ ہیں، پھر  
حضرت اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
کل بسم الله ثقة بالله تو فلا علیہ (اللہ کا  
نام لے کر کہائیں اللہ تعالیٰ پر اعتماد و بھروسہ  
کرتے ہوئے) علامہ علی قاری نے فرمایا معنی  
علیہ الرکعة کا بسم اللہ چھوڑ دینا یا دہر دیکر وہ اصول  
میں مذکور ہے یا تو اس لئے ہے کہ یہ ابن ماجہ

سے مشکوة المصابیح کتاب الطب باب النالی والطيرة مطبع مجتبائی دہلی ص ۳۹۲

سے جامع الترمذی ابواب الاطعمہ باب ماجاء فی الاکل مع الجند امین کمپنی دہلی ۳/۲

اور مصابیحہ اہل قول میں اللہ ہو  
انما نقلہ عن ابن ماجہ فلوزاد البسملۃ  
نسب الی الفضلۃ ثم لم یتفر دابن ماجہ  
بتوکل البسملۃ بل ہو کذلک عند ابی داؤد  
ایضا رواہ عن عثمان بن ابی شیبۃ عن  
یونس بن محمد وابن ماجہ عن ابی بکر  
بن ابی شیبۃ ومجاہد ابن ہونی ومجاہد  
بن خلف العسقلانی کلہم عن یونس بترک  
البسملۃ والترمذی عن احمد بن سعید  
الاشقر وابراہیم بن یعقوب کلاہما عن  
یونس مع البسملۃ فافہم ۔

کی منفرد غریب روایت پر محمول ہے یا صاحب مشکوٰۃ  
یا صاحب مصابیح کی غفلت کا نتیجہ ہے اہل قول  
(میں کہتا ہوں) اللہ تعالیٰ (عیوب و نقائص سے)  
پاک ہے (یعنی بڑا تعجب ہے) اس لئے کہ  
صاحب مشکوٰۃ نے اسے ابن ماجہ سے نقل فرمایا ہے  
الرحم اللہ شریف کا اضافہ کرتے تو زیادتی کی طرف مستوی  
ہوتے اور ترک بسم اللہ کے معاملہ میں ابن ماجہ ہی  
منفرد نہیں بلکہ ابوداؤد کے نسخہ میں بھی یونس بسم اللہ  
متروک ہے چنانچہ امام ابوداؤد نے عثمان بن ابی شیبہ  
سے بواسطہ یونس بن محمد اس کو روایت کیا ہے  
اور ابن ماجہ نے ابوبکر بن ابی شیبہ، مجاہد بن یونس  
اور امام ترمذی نے بواسطہ احمد بن سعید شقر اور ابوبکر بن محمد بن یونس بسم اللہ سمیت اس کو  
روایت کیا ہے۔ اس مقام کو گویہجئے۔ (ت)

سولہویں حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
کل مع صاحب البلاء تواضعا لربک وایمانا۔  
رداء الامام الاجل الطحاوی عن ابی ذر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ قلت ہکذا اور دہ فی الجاۃ مع کل  
بالام والدی سائتہ الامام الطحاوی کن  
یا انون ، والله تعالیٰ اعلم ۔  
بلکہ والے کے ساتھ کھانا کھانے اپنے رب کیلئے تواضع  
اور اس پر پختہ یقین کی راہ سے ۔ (جلیل القدر  
امام طحاوی نے حضرت ابودر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
کے حوالے سے اسے روایت کیا ہے میں کہتے  
ہوں اسی طرح الجامع میں لفظ کل حرف لام  
کے ساتھ ہے لیکن میں نے امام طحاوی کے نسخہ میں کن (حرف فون کے ساتھ) دیکھا ہے۔ اور اللہ تعالیٰ  
سب سے بہتر جانتا ہے۔ (ت)

ستر ہویں حدیث میں ہے کہ ایک بی بی نے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے پوچھا، کیا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حجۃ وصال کے حق میں فرماتے،

فروا منہم کفرا کہ منہم الکاسد۔ ان سے ایسا بھاگو جیسا شیر سے بھاگتے ہو۔

ام المومنین (رضی اللہ عنہا) نے فرمایا،

کلا ولکنہ لاعدوی من عادی الاول۔

رواہ ابن جریر عن نافع بن القاسم عن

جدتہ فطیمہ۔

ہرگز نہیں، بلکہ یہ فرماتے تھے کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی

جسے پہلے ہوئی اُسے کسی کی اڑ کر لگی۔ (ابن جریر نے

حضرت نافع بن قاسم سے بجاوال اس کی دوا دی غیر کہ

اسے روایت کیا ہے۔ ت)

**اقول** (میں کہتا ہوں۔ ت) ام المومنین کا یہ انکار اپنے علم کی بنا پر ہے یعنی میرے سامنے ایسا

نہ فرمایا بلکہ یوں فرمایا اور ہے یہ کہ دونوں ارشاد حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے بصحت کافیسہ

ثابت ہیں۔

**اٹھارہویں** سے تیس تک حدیث جلیل عظیم صحیح مشہور بلکہ متواتر جس سے ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا

نے اللہ لال کیا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

لاعدوی۔ رواہ الاثنیۃ احمد والشیخان

والبوذاؤد ابن صاحبۃ عن ابی ہریرۃ

عنہ رواہ عنہ بطریق کشیورۃ شقیہم والامام

الطحاوی والدارقطنی فی التفتق والمخطیب

والبیہقی وابن جریر و الخرون دان نسیمہ

ابوہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ من بعد کما

رواہ البخاری والطحاوی وابن جریر

وغیرہم ۱۲۷۱۔

بیماری اڑ کر نہیں لگتی (اللہ کرام مثلاً امام احمد بخاری

ومسلم، ابو داؤد اور ابن ماجہ اسکو حضرت ابو ہریرہ

متعدد و مختلف طریقوں سے روایت فرماتے ہیں ابو ہریرہ سے حدیث

مذکور کو ان کے ذکرین امام حمادی اور امام دلقطنی نے

متفق نہیں، خطیب، بیہقی، ابن جریر اور کچھ دوسروں نے

اسے روایت کیا ہے اگرچہ بعد میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ

عنہ سے منقول تھے جیسے کہ بخاری، حمادی اور

ابن جریر وغیرہ نے اسے روایت کیا ہے ۱۲۷۱ (ت)

لے کنز العمال بوالابن جریر حدیث ۲۸۵۰۷ موسستہ الرسالہ بیروت ۹۴/۱۰

کتب صحیح البخاری کتاب الطب باب الجذام ۸۵۹/۲ و صحیح مسلم کتاب السلام باب العدوی ۲۲۰/۲

سنن ابی داؤد کتاب الکھاتمہ والتطیر ۱۹۰/۲ و مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ ۲۶۶/۱ و ۲۶۷/۱



واحمد والستة الاثناني عن الفس واحمد  
والشيخان وابن ماجه والطحاوي عن  
ابن عمر واحمد ومسلم والطحاوي  
عن السائب بن يزيد وهم  
وابن جبرير جميعا عن  
جابر واحمد والترمذي  
والطحاوي عن ابن مسعود  
واحمد وابن ماجه و  
الطحاوي والطبراني و  
ابن جبرير عن ابن عباس  
والثلثة الاخيرة عن

رضي الله تعالى عنه سے روایت کی نیز امام احمد اور  
دیگر چھ ائمہ نے سوائے امام نسائی کے سب نے  
اس کی روایت کیا ہے اور ابن ماجہ ائمہ نے حضرت  
انس سے روایت کی ہے۔ امام احمد، بخاری، مسلم،  
ابن ماجہ اور امام طحاوی نے حضرت عبداللہ ابن عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت فرمائی نیز امام احمد،  
مسلم اور طحاوی نے حضرت سائب بن یزید سے  
روایت کی۔ ابن جریر اور ابن سب نے حضرت جابر  
سے روایت کی۔ امام احمد، ترمذی اور طحاوی نے  
حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
روایت کی۔ امام احمد، ابن ماجہ، طحاوی، طبرانی

صحیح البخاری کتاب الطب باب عددی ۲/۵۵۹ و صحیح مسلم باب الطیبة والفعال ۲/۲۳۱  
سنن ابی داؤد کتاب الکنانہ والطیبر ۲/۱۹ و سنن ابی ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱  
مسند احمد بن حنبل عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۲/۱۵۴  
صحیح البخاری کتاب الطب ۲/۸۵۹ و کنز العمال بحوالہ ابن ماجہ ۱۰/۱۱۶  
سنن ابی ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱  
صحیح مسلم کتاب السلام باب عددی ۲/۲۳۰ و مسند احمد بن حنبل عن السائب بن یزید ۳/۴۵۰  
شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶  
صحیح مسلم کتاب السلام باب لاعدوی ۲/۲۳۱ و مسند احمد بن حنبل عن جابر ۲/۲۹۳  
شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶  
شرح جامع الترمذی ابواب القدر ۲/۳۶ و مسند احمد بن حنبل عن ابن مسعود ۱/۴۳۰  
شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶  
مسند احمد بن حنبل عن ابی عباس ۱/۲۶۹ و سنن ابی ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱  
شرح معانی الآثار ۲/۴۱۶

ابن امامة وابن خزيمة  
والطحاوي وابن حبان  
وابن جرير عن سعد  
بن ابی وقاص والاسلم  
الطحاوي عن ابی سعيد الخدري والثيراني  
في اللقب والطبراني في الكبير والحاكم  
وابن نعیم في الحلیة عن عقیق بن سعد  
الاصمري والطبراني وابن عساکر عن  
عبد الرحمن بن ابی عميرة المزني و  
ابن جرير عن ام المؤمنين و ايضا  
صححه والقاوص محمد بن عبد الباقي  
الاصمري في جزئه الحديث عن امير المؤمنين  
علي كرم الله وجهه الكرم بسند لا يحدی سقیم  
صحيحه الخصال عن الجامع الكبير مع جمع وناقد.

اور ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما  
سے روایت کی اور آخری تین ائمہ نے حضرت ابواسلمہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی نیز ابن جریر،  
طحاوی، ابن حبان اور ابن جریر نے حضرت سعد  
بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی۔  
اور امام طحاوی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت کی، نیز شیرازی نے القاب  
میں طبرانی نے الکبیر میں حاکم اور البیہقی نے العللیہ  
میں حضرت عمر بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت کی۔ طبرانی اور ابن عساکر نے حضرت  
عبد الرحمن بن ابی عمیرہ مزنی سے روایت کی ابن جریر  
نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنها سے روایت کر کے اس کی تصحیح فرمائی اور قاضی  
محمد ابن عبد الباقي الصماری نے اپنے جزر الحدیث  
میں حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے ابن عساکر سے روایت فرمائی کسی بیمار سے بیماری اور کسی تندرست کو  
نہیں لگتی یہ ہم نے جانتے کبیر سے صحیح اور اضافوں کے ساتھ اس کا متن پیش کیا ہے۔ (د)

سنة شرح معاني الآثار كتاب الكرامية ۴/۳۱۰ و المجمع الكبير حديث ۴۶۹۱، ۴۶۹۲ ۸/۲۱۶  
سنة الجامع الكبير بحواله ابن جرير والطحاوي وابن حبان عن سعد بن ابی وقاص ۸/۲۹۹  
سنة الجامع الكبير بحواله ابن جرير والطحاوي والشيرازي في اللقب عن ابی سعد ۸/۲۹۱۸۵  
سنة الجامع الكبير بحواله الشيرازي في اللقب (طب، حل، كر) عن عمر بن سعد ۸/۲۹۱۸۶  
سنة كنز العمال بحواله ابن عبد الرحمن حديث ۲۸۹۰۸ موسسة الرسالة بيروت ۱۰/۱۳۰  
سنة

سنة كنز العمال بحواله ابن جرير عن علي حديث ۲۸۹۳۶ موسسة الرسالة بيروت ۱۰/۱۲۶  
سنة ابی داود كتاب الكرامية ۲/۱۹۰ و شرح معاني الآثار ۲/۴۱۶

اسی حدیث کے متعدد طرق میں وہ جواب قاطع ہر شک وارتباب ارشاد ہوا جیسے ام المؤمنین نے اپنے استدلال میں روایت فرمایا صحیحین و سنن ابی داؤد و شرح معانی الآثار امام حمادی وغیرہ میں حدیث ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے جب حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ فرمایا کہ بیماری اگر نہیں لگتی ایک باور نہیں کی، یا رسول اللہ! پھر اونٹوں کا یہ کیا حال ہے کہ وہ دیتی ہیں ہر تے ہیں جیسے ہری یعنی مٹا مٹا ہوا ایک اونٹ خاکش و الاؤ کوئن میں داخل ہوتا ہے جس سے خدش ہو جاتی ہے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، فمن اعدى الاولی اس پہلے کو کس کی اڑ کر لگی، احمد و مسلم و ابوداؤد و ابن ماجہ کے یہاں حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے ارشاد فرمایا، ذلکم القدر فمن احب الاولیٰ یہ تقدیری باتیں ہیں جس طرح پہلے کو کس نے کھلی لگادی، یہی ارشاد احادیث مذکورہ عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عباس و ابو امامہ وغیرہ بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہم میں مروی ہوا حدیث اخیر میں اس کو منج کے ساتھ ہے کہ فرمایا،

لنور والی البعید یكون فی الصحراء فیصب  
وقی کو کر تہ اوق صدق بطنہ نکتہ  
من حبس حبس لم یکن قبل ذلک فمن  
اعدی الاولیٰ  
کیا دیکھتے نہیں کہ اونٹ جمل میں ہوتا ہے یعنی  
الگ تھلک کہ اس کے پاس کوئی بیماری نہیں  
صحیح کو دیکھو تو اس کے پیچ پیٹنے یا پیٹ کے زہر جگہ  
میں لگتی ہے نہ کہ جو دسب بھلا اس پہلے کو کس کی  
اڑ کر لگ گئی۔

**اقول** (میں کہتا ہوں۔ ت) حاصل ارشاد یہ ہے کہ قطع تسلسل کے لئے آئینہ البغیر دوسرے سے منتقل ہوئے خود اس میں بیماری پیدا ہونے کا ماننا لازم ہے تو محبت قاطعہ سے ثابت ہوا کہ بیماری تو ہرگز بھی حادث ہو جاتی ہے اور جب یہ مسلم ہے تو دوسرے میں انتقال کے سبب پیدا ہونا محض ہم میل وادھائے بے دلیل و ناجب ایک میں خود پیدا ہو سکتی ہے تو زمین ہزار میں۔  
فلا یومسون العدا والرجیم فی قلب مسرین مردود و دشمن (شیطان) کہیں مریض کے دل میں

سنن صحیح البخاری باب الامدوی ۸۵۹/۲ و صحیح مسلم باب الامدوی ۲۳۰/۲

سنن ابی داؤد کتاب الکمانۃ ۱۹۰/۲ و شرح معانی الآثار ۴۱۶/۲

سلف کثر العمال بحوالہ حم و ابن ماجہ حدیث ۲۸۵۹۹ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۱۸/۲

سنن ابن ماجہ ابواب الطب ص ۲۶۱

سلف کثر العمال بحوالہ الطب، مل، ک، عن عمر بن سعد حدیث ۲۸۶۱۲ موسستہ الرسالہ بیروت ۱۲۱/۱

ان القائلين بالاعداء لا يعضون المريض  
فيه حتى يفرغ منهم اعداء الاول خافهم  
و تثبت -

یہ دوسرے ڈال دے کہ تجاؤ نہ مرض کے قائل مرض  
کو اسس تعذیب میں بند تو نہیں کر سکتے کہ ان پر یہ  
الزام ہو کہ پہلے مریض کو مرض کیسے ملک گیا، پس کبھ  
لیجئے اور ثابت رہے۔ (ت)

اقتیسویں حدیث کہ امام احمد بخاری و مسلم و ابو داؤد و ابن ماجہ نے ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
اسی قدر روایت کی کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
لا یوردن ممرض علی مصحیہ  
ہرگز بیمار جانور تندرست جانوروں کے پاس پانی  
پلائے گا نہ لائے جائیں۔

بہیقی نے سنن میں یوں موطا تحریر کیا کہ ارشاد فرمایا،

لا یدوی ولا یحل المریض علی المصحی ویحل  
المصحی حیث شاء فقیل یا رسول اللہ وسلم  
ذنت قال لانه اذی یحی و اللہ تعالیٰ  
اعلم۔

بیماری اڑ کر نہیں لگتی اور تندرست جانوروں کے  
پاس بیمار جانور نہ لائیں اور تندرست جانور والا  
جہاں چاہے لے جائے، مریض کی گنجی پر کس لئے؟ فرمایا  
اس سے کہ اس میں ادیت ہے یعنی لوگ بڑا نہیں گئے  
انہیں ایذا ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

قلت وقد رواه مالك في موطاء انه  
بلغه عن بکیر بن عبد اللہ بن  
الاشج عن ابن عتیبة عن رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم

قلت (میں کہتا ہوں) امام مالک نے اپنی موطا  
میں اسے یوں روایت کیا کہ حدیث بخاری و ابن ماجہ  
بکیر بن عبد اللہ بن اشج سے بواسطہ ابن عتیبة اس  
طرح پہنچی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے

۲۳۰/۴	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب لاعدوی	کتاب المسلم
۱۹۰/۲	کتاب الکھانہ	باب فی الطیور الخ	سنن ابی داؤد
۲۶۱ ص	ابواب الطب	باب الجزام	سنن ابن ماجہ
۵۵۹/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الطب	صحیح البخاری
۴۳۴ و ۴۰۶/۴	دار الفکر بیروت		مسند احمد بن حنبل عن ابی ہریرہ
۲۱۴/۲	دار صادر بیروت	باب لایرد مرض علی مصحی	کتاب السنن الکبریٰ للبیہقی

ارشاد فرمایا: کسی مرض میں قہر نہیں (کہ مرض اُڑا کر  
دوسرے تندرست آدمی کو لگ جائے) اور اُتو  
وغیرہ میں نحوست نہیں، ماہ صفر کی آمد میں نحوست  
نہیں۔ بیمار جانور کو تندرست جانور کے پاس نہ لائیں  
بلکہ تندرست جانور کو جہاں چاہیں لے جائیں۔

لوگوں نے عرض کیا یہ کیوں یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
اسلم۔ آپ نے ارشاد فرمایا اس میں اذیت ہے  
یعنی لوگوں کو ایذا ہوگی۔ حجی نے بطور ارسال (ذکر سند  
کے بغیر) اس کو روایت کیا اور کربلا کے راویوں کی  
جماعت نے اس کی متابعت کی۔ ثقفی، عبد اللہ  
بن یوسف، ابو مصعب اور یحییٰ بن بکر نے ان کی  
مخالفت کی۔ لہذا ابراہیم بن علیہ حضرت ابو ہریرہ  
کے واسطے سے اسے وصول فرادیا مگر یہ کہ ابن بکر  
نے ابن علیہ سے کہا اور اس میں کوئی خلاف نہیں

اس لئے کہ وہ عبد اللہ بن علیہ اشجعی ہے البتہ اس کی کفایت ابو علیہ ہے بعض روایہ کربلا کو یہ ہم ہوا کہ انھوں  
نے اس حدیث کو عن ابی علیہ عن ابی ہریرہ کی سند سے ذکر کیا حالانکہ یہ حضرت ابو ہریرہ کی سند سے  
مروی ہے (اللہ تعالیٰ ان دونوں سے راضی ہو) علامہ زرقانی نے اس کا اعادہ کیا۔ (ت)  
یہ حدیث دونوں مضمون کی جامع ہے۔

بتیسویں حدیث صحیح جلیل کہ ایسا ہی رنگ جامعیت رکھتی ہے صحیح بخاری شریف میں ابو ہریرہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا عدوی ولا حم ولا حم ولا صفر ولا یحسل  
المس من علی المصحح ویحسل المصحح حیث  
شاء فقالوا یا رسول اللہ شاذ الذک فقلت  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اسہ  
دعی بھذا رواہ یحییٰ موسلا و تابعہ جماعة  
من رواة المؤطا و خالفہم الثقفی و عبد اللہ  
بن یوسف و ابو مصعب و یحییٰ بن بکر  
فجعلہ عن ابی عطیة عن ابی ہریرة موصولا  
غیر ان ابن بکر قال عن ابی عطیة و لا خلف  
فہو عبد اللہ بن عطیة الاشجعی و یکنی  
ابا عطیة و وہم بعض رواة المؤطا فی جعلہ  
عن ابی عطیة عن ابی ہریرة و انما ہو عن  
ابی ہریرة رضی اللہ تعالیٰ عنہما ان وہ  
الزرقانی یکنی

سلفہ موطا امام مالک کتاب الباسع باب عیادة المریض و الطیقة میر محمد کتب خانہ کراچی ص ۲۱  
سلفہ شرح الزرقانی علی موطا امام مالک ۔ ۔ ۔ دار المعرفۃ بیروت ۳۳۳/۲  
شہ صحیح البخاری کتاب الطب باب الخدم قادیانی کتب خانہ کراچی ۸۵۰/۲

فی جامعہ الکبیر بلفظ عاشر یا لابن  
جریر عن ابی قلابۃ وفی قسمہ الاول  
بلفظ لا عدد وعک ولا طیرۃ ولا هامۃ  
ولا صفر ولا قفرا المجذوم  
کما تنقروا الاسود عاشر یستق  
البیہقی عن ابی ہریرۃ ، و  
اورمہ فی اول الجامعہ ایضا بلفظ  
لا عدد وعک ولا طیرۃ ولا هامۃ  
ولا صفر وفر من المجذوم  
کما تنقروا الاسد عاشر  
لا عدد والبخاری عن ابی ہریرۃ  
وهو كذلك فی الجامعہ الصحیحہ  
و بہ ظہر ما قد من امت العزہ  
یتبع اللفظ فبالنظر الی حدیث  
ابی قلابۃ عدد ذناہ بعیالہ ولذا  
اورمہ ذناہ بلفظہ و هو  
بعینہ لفظ البخاری و امت  
اشتمل علی زیادات لا توقف  
لهذا السیغ علیہا اقول  
و ابوقلابۃ هذا هو  
عبد اللہ بن عبد الجبرری

اپنی جائز تحریر میں ابو قتلابہ کے واسطے امام ابن جریر  
کی طرف سے نسبت کرتے ہوئے اس لفظ سے  
لائے ہیں اور اس کی پہلی قسم میں ان الفاظ سے لئے  
ہیں لا عدد وی یعنی کوئی مرض یا ذکر نہیں گستا،  
ولا هامۃ نہ آؤ میں نحوست ہے، ولا صفر  
ذناہ صفر کی آمد میں کوئی نحوست ہے۔ جزائی سے  
اس طرح بچ جس طرح شیروں سے بچتے ہو یعنی  
بھاگتے ہو) بواسطہ ابو ہریرہ سنن بیہقی کی روایت  
نسبت کرتے ہوئے۔ نیز جامع کی ابتداء میں  
امام سیرطی ان الفاظ سے لائے ہیں کسی مرض میں  
تجاوز نہیں داتو میں نحوست ہے ذناہ صفر میں  
جزائی سے بھاگ جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔  
سند احمد ابو ہریری کی طرف نسبت کرتے ہوئے  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واسطے سے۔  
اور وہ جامع کے میں اسی طرح ہے۔ اس سے ظاہر  
ہو گیا کہ جو کچھ ہم پہلے بیان کر آئے ہیں کہ نسبت  
کرنی لفظ کے تابع ہوتی ہے پھر ابو قتلابہ کی حدیث  
کے پیش نظر ہم نے اس کے مقابل سے اس کا شمار  
کیا ہے اس لئے ہم اسے اسی لفظ سے لائے  
ہیں اور وہ بعینہ بخاری کے الفاظ ہیں اگرچہ وہ  
کچھ اضافوں پر شامل ہے پس اس معنی کا ان پر

۳۱۲/۱۶	دار الفکر بیروت	۱۰۴۶	حدیث	سند ابی قلابہ	سید علی
۳۰۰/۸	"	۲۶۱۹۱	حدیث	"	"
۲۹۶/۸	"	۲۶۱۹۸	"	"	"

توقف نہیں (یہ معنی ابن پر موقوف نہیں) اقول  
(میں کہتا ہوں) یہ ابو قتیبہ عسید اللہ ابن زید عری  
سے جو ثقات تابعین اور ان کے علماء میں سے  
سے یہ کثیر الارسال ہے، بہتر تو یہ تھی کہ وہ اس  
پر آگاہ (تنبیہ) کرتا۔ علامہ شمس الدین سخاوی  
نے فرمایا کہ حدیث اتقوا ذوی اعاهات  
کا معنی قوم من المعبد و مرؤارک من  
الاسد (یعنی جذامی آدمی سے اس طرح بھاگو  
جیسے شیر سے بھاگتے ہو) جیسا کہ حدیث کے  
بعض الفاظ میں وارد ہوا ہے اور وہ بواسطہ  
حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ متفق علیہ  
مرفوع المعنی روایت ہے اور مجھے یاد ہے  
میں نے اسی پر حاشیہ لکھا ہے  
جہاں یہ ہے اقول (میں کہتا ہوں) میں  
اسے صحیح مسلم میں نہیں دیکھا، اس میں حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا جذامی شخص کے بارے  
میں صرف یہی ارشاد مذکور ہے کہ ہم نے تمہیں (زبانی) بیعت کر لیا لہذا واپس چلے جاؤ، ہاں البتہ  
بخاری شریف کی روایت میں یہ الفاظ آئے ہیں "جذامی شخص سے اس طرح بھاگو جس طرح تو

من ثقات التابعین و علمائہم کثیر الارسال  
و کان الاولی ان ینبہ علیہ ثم ان العلامة  
الشمس السخاوی قال فی حدیث اتقوا  
ذوی اعاهات المعنی قوم من المعبد و مرؤارک  
من الاسد ثم الاصل کما ورد فی بعض الفاظ  
الحدیث و هو متفق علیہ عن ابی ہریرۃ  
مرفوعاً بمعناہ ثم و رأیتنی کتبت علیہ  
ما نصہ اقول لم ارہ لمسلم انما فیہ  
قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
لمعبد و مرؤارک ہا یعنی فارجع  
لعم ہو فی حدیث البخاری بلفظ  
من المعبد و مرؤارک ثم من الاسد  
والیہ وحدۃ من اعاد لمتکوۃ و کما  
الامام النووی فی شرح مسلم تحت  
حدیثہ المذکور و کذا الامام السیوطی فی  
اول جامعہ الکبیر، فانہ تعالیٰ اعلم۔

۱۸	مس	دار الکتب العلمیہ بیروت	۲۱	حرف المزمزہ حدیث	۲۱	لہ المقاصد الخیرۃ
۲۳۳/۲	مس	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۱	باب اجتناب المعذوم	۲۱	لہ صحیح مسلم کتاب السلام
۸۵/۲	مس	"	۲۱	باب الجذام	۲۱	لہ صحیح البخاری کتاب الطب
۳۹۱	مس	مجتبائی دہلی عبارت	۲۱	باب الغال والظیورۃ	۲۱	لہ مشکوٰۃ المصابیح کتاب الطب والرقی
۲۳۳/۲	مس	قدیمی کتب خانہ کراچی	۲۱	باب اجتناب المعذوم	۲۱	لہ شرح صحیح مسلم فتاویٰ کتاب السلام
۲۹۰/۸	مس	دار الفکر بیروت	۲۱	حدیث ۲۶۱۶۸	۲۱	لہ جامع الامارین للسیوطی

شیرے بھاگتا ہے صرف اکیلے بخاری ہی کی طرف مشکوٰۃ میں اس کی نسبت کی گئی ہے۔ اسی طرح امام نووی نے شریعہ صحیح مسلم میں حدیث مذکور کے ذیل میں لکھا ہے اور اسی طرح اپنی جامعہ کبیر میں ابتداء امام سیوطی نے فرمایا۔ درحقیقت اللہ تعالیٰ ہی سب کچھ جانتا ہے۔ (ت)  
اب توفیق اللہ تعالیٰ تحقیق حکم سنئے اقول وبالله التوفیق (میں اللہ تعالیٰ کی توفیق سے کہتا ہوں۔ ت) احادیث قسم ثانی تو اپنے افادہ میں صاف صریح ہیں کہ بیماری اڑ کر نہیں لگتی، کوئی مرض ایک سے دوسرے کی طرف سرایت نہیں کرتا، کوئی تندرست بیمار کے قریب داخلہ سے بیمار نہیں ہو جاتا، جسے پہلے شروع ہوئی اسے کس کی اڑ کر لگی۔ ان متواتر و روشن و ظاہر ارشادات عایدہ کونکر یہ خیال کسی طرح گنجانش نہیں پاتا کہ واقع میں تو بیماری اڑ کر لگتی ہے مگر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے زمانہ جاہلیت کا دوسرا اٹھانے کے لئے مطلقاً اس کی نفی فرمائی ہے، پھر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واجبہ صراحت پر کلام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی عملی کارروائی مجذوموں کو اپنے ساتھ کھانا ان کا عبودیت پانی پینا، ان کا ہاتھ اپنے ہاتھ سے پکڑ کر برتن میں رکھنا، خاص ان کے کھانے کی جگہ سے فوالہ اٹھا کر کھانا، جہاں نہ لگا کر انھوں نے یہاں بالشفہ کسی جگہ نہ رکھ کر خود نوش کرنا، یہ اور بھی واضح کر رہی ہے کہ عداوی یعنی ایک کی بیماری دوسرے کو لگ پنا محض خیال باطل ہے ورنہ اپنے آپ کو بلا کے لئے پیش کرنا شرع ہرگز روا نہیں رکھتی،

قال اللہ تعالیٰ ولا تلقوا بایدیکم الی التھملکۃ۔ (اللہ تعالیٰ نے فرمایا) آپ اپنے ہاتھوں بدکت میں نہ ڈرو۔

یعنی قسم اول کی حدیثیں، وہ اس درجہ عالی صحت پر نہیں جس پر احادیث نفی میں ان میں اکثر ضعیف ہیں جیسا کہ ہم بیان و اشارہ کر آئے اور بعض غایت درجہ محسوس ہیں، صرف حدیث اول کی تصحیح ہو سکتی ہے مگر وہی حدیث اس سے اعلیٰ درجہ پر صحیح بخاری میں آئی خود اسی میں ابطالی عدوی مجزوم سے بھاگو اور بیماری اڑ کر نہیں لگتی، تو یہ حدیث خود واضح فرما رہی ہے کہ بھاگنے کا حکم اس دوسرے دائرہ کی بناء پر نہیں، معذرت صحت میں اس کا پایہ بھی دیگر احادیث نفی سے گرا ہوا ہے کہ اُسے امام بخاری نے مستند روایت ذکیہ بلکہ بطریقین،

حدیث قال قال عفان و عفان هذا چنانچہ امام بخاری نے فرمایا عفان نے کہا یہ عفان



وان كانت من شيعة البخاري  
فكثيرا ما يروى عنه بالواسطة كما  
في فتح الباري و عدوله عن  
حدثنا المعتاد له في جميع كتابه  
الحق قال لا يكون الا لوجه وهذا  
وان كانت وصلا على طريق  
ابن الصلاح فليس المختلف فيه كالتفق  
عليه وقد جزم المحقق على الاطلاق  
في باب العنين من فتح القدير  
ان البخاري رواه معلقا ثم  
لعلك تقول مالك حميت الصحة في  
الحديث الاول اليس فيما ذكرت حديث  
ان قد بايعناك فارجع اقول  
انما يرويه مسلم هكذا  
حدثنا يحيى بن يحيى  
انا هشيم بن خالد ثنا ابو بكر بن  
ابن شيعة قال نا شريك بن عبد الله  
وهشيم بن بشير عن  
يعلى بن عطاء عن  
عمرو بن المشريد عن  
ابيه رضى الله تعالى عنه

له فتح الباري شرح البخاري كتاب الطب باب البزوم مصنفه الباقى مصر ٢٩٤/١٢  
له فتح القدير كتاب الطلاق باب العنين مكتبة نوريه رشويه سكر ١٣٣/٢  
له صحيح مسلم كتاب السلام باب اجتناب الجذوم قديمي كتب خانہ کراچی ٢٣٣/٢



مصیبت زدوں کو حقیر سمجھ گئے، ایک تو یہ خود حضرت عزت کو پسند نہیں پھر اس سے ان گرفتارانِ بلا کو ناسخ ایذا پہنچے گی اور یہ روا نہیں۔ علامہ مناوی تیسرے شرح جامع صغیر میں فرماتے ہیں،

(لا تلتذوا بالنظر) لکنہ اذی ان لا تعافوہم فقہر وروہم او تحتقر وھم۔  
(نظر میں جا کر جذا امیوں کو نہ دیکھو) اس لئے کہ یہ ایذا ہے کہیں تم ان سے گھسی نہ کرنے لگو اور انکو عیس دار کہتے ہوئے تعقیر نہ کرنے لگو۔ (ت)

علامہ مفتی محمد بکار اعظمی فرماتے ہیں،  
لا تلتذوا بنظر الی المعجز وھیت لکنہ اذا دامہ حقہ و تاذی بہ المعجز وکے۔  
ننگہ جا کر جذا امیوں کو نہ دیکھو اس لئے کہ یہ ایذا ہے جب کوئی ننگہ جا کر انہیں دیکھے تو انہیں حقیر سمجھے گا اور جذا امیوں کو اس طرح تکلیف ہوگی۔ (ت)

حدیث ششم میں کہ ان لغفی سے فرمایا پلٹ جاؤ تمہاری بیعت ہوگی متعدد وجوہ ہیں،  
(۱) انہیں مجلسِ اقدس میں نہ جایا کہ حاضرین دیکھ کر حقیر نہ سمجھیں۔  
(۲) حضار میں کسی کو دیکھ کر یہ خیال نہ پیدا ہو کہ ہم اس سے ہٹے ہیں، خود بینی اس مرض سے بھی سخت تریجاری ہے۔

(۳) مریض اہلِ محبت کو دیکھ کر غمگین نہ ہو کہ یہ سب ایسے چہن میں ہیں دور وہ بد میں تو اس کے قلب میں تقدیر کی شکایت پیدا ہوگی۔  
(۴) حاضرین کا لحاظ خاطر فرمایا کہ عرب بلکہ عرب و عجم جمہور بنی آدم باطنی ایسے مریض کی قربت سے بُرا مانتے ہیں نفرت لاتے ہیں۔

(۵) اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ممکن کہ خاطر مریض کا لحاظ فرمایا کہ ایسا مریض خصوصاً فریبستہ خصوصاً ذی وجاہت مجمع میں آتے ہوئے شرماتا ہے۔

(۶) اقول ممکن کہ مریض رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ہاتھوں سے رطوبت نکلتی تھی تو نہ چاہا کہ مصافر فرمائیں، مرض واقع حال محلِ مدد گزرتا احتمال ہوتا ہے حجت عام نہیں ہو سکتا۔ مجمعِ آبہار میں ہے،  
ارحسہ فقتد یا یعسا لک انسا مردہ واپس چلے جاؤ بے شک میں نے تمہیں (زہنی)

علامہ التیسرے شرح الجامع الصغیر تحت حدیث لا تلتذوا بالنظر الی المعجزین مکتبہ امام شافعی الریاض ۴۹/۲

علامہ محمد بکار اعظمی تحت حرف الیم تحت لفظ "جذام" مکتبہ دارالایمان مدینہ منورہ ۳۳۶/۱



رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے اسے روایت کیا ہے۔  
بلاشبہ شہد کے استعمال کرنے میں خیر ہے جیسا کہ  
قرآن عسزیر اس پر ناظر ہے اور کچھ لکھنے والے  
میں بھی خیر ہے جیسا کہ مشہور قولی اور فعلی حدیثیں  
اس پر دلالت کرتی ہیں اور حضور صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اگر کوئی چیز قضا و قدر  
سے آگے بڑھ جائے تو نظر بد آگے بڑھ جاتی۔  
امام احمد، مسلم، ترمذی نے حضرت عبداللہ بن عباس  
سے اس کو روایت کیا، نیز امام احمد، ترمذی اور  
ابن ماجہ نے بسند صحیح اسرار و غیر تلمیذ سے اسے  
روایت کیا ہے (اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہو)  
اس میں کوئی شک و شبہ نہیں کہ تقدیر سے کوئی چیز

رضی اللہ تعالیٰ عنہ ولا شك ان في العسل  
خير كما نطق به القرآن العزيز وفي  
الحجامة ايضا كما دل عليه المستفيض  
من الامم دلت القولية والفعلية وقال  
صلى الله تعالى عليه وسلم لو كانت شئ  
سابق القدر لسبقته العين رواه احمد  
ومسلم والترمذي عن ابن عباس و  
احمد والترمذي وابن ماجه بسند  
صحيح عن اسام بن تميم رضى الله  
تعالى عنهم لا شك ان القدر لا يسبقه  
شئ فاذا ثبت الوجهان في امثال العقار  
جاء الاحتمال فبطل الاستدلال.

آگے نہیں جوسکتی، پھر جب وہ وجوہات سے قسم کی گفتگو میں ثابت ہو گئی تو کلام میں احتمال پیدا ہو گیا  
(لہذا احتمال کے ہوتے ہوئے) استدلال باطل ہو گیا۔ (ت)

رہا اس وادی سے جلد گزر جانا اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس میں وہ پانچ درجہ پیشین  
جاگزین جو حدیث ششم کے بارہ میں گزریں فافہم (لہذا اس کو اچھی طرح سمجھ لیجئے۔ ت) حدیث نہم کہ  
خاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ابن ابی کونینہ فرمایا اقول وہاں بھی چار درجہ اولیں جاری کمالا یعنی  
بادی تاصل (جیسا کہ معمولی غور و فکر کرنے سے یہ بات پوشیدہ نہیں رہتی۔ ت)، حدیث یازدہم و  
دوازدہم کا فقرہ کہ امیر المؤمنین نے معنیق رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے فرمایا دوسرا ہوتا تو مجھ سے ایک نیز نہ  
کے فاصد پر بیٹھا اقول انھیں حدیث میں ہے کہ ان کو اپنے ساتھ کھلایا، اگر یہ امر عدوی کا سبب بنی  
ہوتا تو اہل فضل کی خاطر سے اپنے آپ کو معرض بلامی وانی روانہ ہوتا۔ اور تیرہویں حدیث نے تو ظہر

لسنہ امام احمد بن حنبل عن اسام بن تميم المكتبة الاسلامي بيروت ۳۳۸/۶  
صحیح مسلم کتاب السلام باب الطب والمرض ۲۲۰/۶ قديمی کتب خانہ کراچی  
سنن ابن ماجہ الجواب الطب باب من استترقی الطین ص ۲۵۹

تجاہر کر دیا کہ امیر المؤمنین خیال عدوی کی بیج گئی فرماتے تھے نزی خاطر منظور تھی تو اس شدت مبالغہ کی کیا حاجت ہوئی کہ پانی انھیں پلا کر اُن کے ہاتھ سے لے کر خاص اُن کے منہ رکھنے کی جگہ پر منہ لگا کر خود پیٹے، معلوم ہوا کہ عدوی بے اصل ہے تو اس قبیلے کا خشار مثلاً یہ جو کہ ایسے بعض سے تنفر انسان کا ایک طبعی امر ہے آپ کا فضل اس پر حاصل ہے کہ وہ تنفر مضحل و زائل ہو گیا دوسرا موتا تو ایسا نہ ہوتا۔ حدیث سی و یکم کہ تندرست جانوروں کے پاس پیار نہ لائے جاتیں اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کی وجہ خود حدیث موطائے امام مالک و سنن بیہقی نے ظاہر کر دی کہ یہ صرف لوگوں کے بُرائیوں کے لحاظ سے ہے ورنہ بیماری اُڑ کر نہیں لگتی، و لہذا ہم نے اس حدیث کو احادیثِ قسم اول میں شمار بھی نہ کیا۔ اب نہ میں مگر پیرایہ حدیثیں اولی دوم سوم پنجم دہم اقول قطع نظر اس سے کہ ان میں دوم کی سند وہابی اور سوم کی خود حضرت علیہ السلام بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے جن کی طرف وہ نسبت کی جاتی تھی تکذیب فرمائی، اور دہم کہ امیر المؤمنین سے ایک صحابی جلیل القدر منجملہ اصحاب بدر و حاجر بن سب بنین اُولئین رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کی نسبت اس کا صدور نسبت مستبعد تھا، متعدد حدیثوں نے اس کا خلاف ثابت کر دیا جیسا کہ امیر المؤمنین سے منظور تھا کما سبق ذلک کلمہ فہذا منقطعاً ما ظنا معلول غیر معقول (یہ سب کچھ پہلے گزر چکا ہے بسنا یہ انذرونی طور پر منقطع، معلول غیر مقبول ہے۔ ت) ان میں کسی کا حاصل حدیث اول کے حاصل سے کچھ زائد نہیں اور ان میں وہی صحیح یا حسن ہے تو اُسی کی طرف توجہ نہ کافی علماء کے لئے یہاں متعدد طریقے ہیں۔

اول اُس کے ثبوت میں کلام بطریق اتمام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے جیسا کہ حدیث ہفتم میں گزرا۔

اقول طریقتہما رضی اللہ تعالیٰ عنہما معروفة فامثال الاتحادیث القہ تسود علی خلاف ما عندها من عدم القطعی المستند الی القرآن العظیم او السماع الشافی من حبیب الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انت تنسب راویہا الی السہو والوہم فی السماع والفہم کما قالت فی حدیث امیر المؤمنین ع

اقول (میں کہتا ہوں) سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا طریقہ کار اس قسم کی حدیثوں کے رد میں جو اس علم قطعی کی بنا پر جو ان کے نزدیک ثابت شدہ ہے یہ ہے کہ جس کی سند قرآن عظیم یا حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ہاں شاذ سماع پر ہے شہور و معروف ہے کہ سماع و فہم میں راوی کی طرف سہو و وہم کی نسبت کرتی ہیں جیسا کہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے

رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم ان المیت یعذب  
ببعض بکاء اہلہ علیہ یرحمہ اللہ  
عمرہ لا واللہ ما حدث رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ان اللہ یعذب المؤمن ببکاء اہلہ  
ونکت اللہ تعالیٰ یزید الکافر  
عذابا ببکاء اہلہ علیہ وقالت حبیبکم  
القرآن لا تزیموا زمرۃ وزرۃ اخری  
رواہ الشیخون وقالت یغفر اللہ  
لأحب مبدل الجن قریب ابن عمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم فانه ایضاً روایت  
الحديث کابیه اما ۱۰۰ لم یکذب  
ولکنہ نحب انما مرمر رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
علی یهودیۃ یتبک  
علیہا فقال انہم یتبکون  
علیہا وانہا لتعذب فی  
قبرہا وریاء ایضاً ولف  
لفظ أمر واللہ مات تحت ثوبون  
هذا الحديث عن الکاذبین  
ونکت السمیع یخطی والنت ذکر

حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے یہ روایت  
فرمائی کہ آپ نے ارشاد فرمایا بعضی دفعہ میت پر گرجا دینا  
کے رونے سے اسے عذاب دیا جاتا ہے۔ مائی صاحبہ  
نے فرمایا اللہ تعالیٰ عز و جل رضی اللہ عنہ پر رحم فرما سے  
خدا کی قسم ایسا بزرگ نہیں یہ ارشاد رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کا نہیں کہ گھر والوں کے رونے کی  
وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے بلکہ حدیث میں ہے  
کہ اللہ تعالیٰ کا فر کے عذاب میں اضافہ فرماتا ہے  
جیکر اس کے گھر والے اس پر رومیں۔ چنانچہ  
مائی صاحبہ نے فرمایا اس بار سے میں تمہیں قرآن مجید  
کافی ہے (چنانچہ ارشاد فرمائی ہے) کوئی جو چراغ  
والی جان کسی دوسری جان کا جو جڑاٹھا ہے گل  
کھاری و مسلم نے اسے روایت کیا ہے اور امام الحرمین  
نے ارشاد فرمایا اللہ تعالیٰ ابوعبدالرحمن یعنی عبداللہ  
ابن عمر کو معاف کرے کہ انھوں نے بھی اپنے والد گرامی  
کی طرح حدیث روایت کر دی۔ سن لو انھوں نے  
تجربہ نہیں کیا البتہ وہ بھول گئے (اصل واقعہ)  
یہ تھا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک مرد  
یہودیہ کے پاس سے گزرے کہ جس پر دیوا جا رہا  
تھا آپ نے ارشاد فرمایا کہ یہ لوگ اس پر گریہ و بکا  
کر رہے ہیں مگر اس کو قبر میں عذاب دیا جا رہا  
ہے۔ بخاری و مسلم دونوں نے اس کی روایت

۱۴۲/۱ صحیح البخاری کتاب الجنائز باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم یعذب المیت اتم قدیمی کتب خانہ کراچی  
صحیح مسلم کتاب الجنائز

۱۴۲/۱ صحیح البخاری کتاب الجنائز ۱۴۲/۱ صحیح مسلم کتاب الجنائز ۳۰۳/۱

فی القرامت ما یثقیکم امت لاتؤمن  
وانزلة وتمیز اخری و لکن  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم قال امت اللہ عز وجل  
سید الکافر عدا یا بعض  
بکاء اہلہ علیہ رواۃ الاسام  
الطحاوی وقالت فی  
حدیثہما ایضا اعف امیر  
المؤمنین وابنہ عبد اللہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
امت النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم قال فی نعت  
بدر والذی نفس سیدہ  
ما انتم باسم لہما اقول  
منہم رواۃ ایضا انما  
قال النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم انہم یعلمون  
الامت ما کنت اقول لہم حق  
وقد قال اللہ تعالیٰ انک  
لا تسمع الموقر رواۃ البخاری  
و لما بلغ حدیث ابی ہریرۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ امت

کیا ہے ایک حدیث کے الفاظ یہ ہیں، اس میں  
خدا کی قسم یہ حدیث تم جھوٹوں سے نہیں روایت کرتے  
لیکن سننے میں بھی غلطی تک جاتی ہے اور تمہارے  
سننے قرآن مجید میں تمہاری شفا کے اسباب موجود  
ہیں کہ کوئی جان کسی دوسری جان کا جو جھوٹا ٹھانیسیگی  
لیکن حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا  
کہ اللہ تعالیٰ (مرنے والے) کافر کے عذاب کو  
اس کے بعض گمراہوں کے روکنے کی وجہ سے  
بڑھا دیتا ہے۔ امام حمادی نے اسے روایت کیا ہے  
ام المؤمنین نے ان دونوں کی حدیث کے متعلق ارشاد  
فرمایا (ان دونوں سے مراد امیر المؤمنین حضرت  
مکرخاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ان کے صاحبزادے  
حضرت ہبیر بن مسرور رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں) حضور  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بدلو دار کفار مقتولین پر  
کے متعلق ارشاد فرمایا اس پر دروکار کی قسم جس کے  
دست قدرت میں میری جان ہے جو کہ میں ان سے  
فرما رہا ہوں تم ان سے زیادہ نہیں سنئے، نیز دونوں  
نے اس کو روایت فرمایا (یہاں بھی ام المؤمنین نے  
یہ ارشاد فرمایا) نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
تو یہ ارشاد فرمایا تھا۔ اب وہ بخوبی جانتے ہیں کہ  
وہ حق ہے جو میں ان سے کہتا تھا۔ حالانکہ بلاشبہ  
اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا یقیناً آپ مڑوں کو

نے شرح معانی انما للحمادی کتاب کراچہ باب البکار علی المیت الا ایاہم سیدہ کنی کراچی ۴/۶۰۶

کے صحیح البخاری کتاب المغازی باب قتل ابی جہل قدیمی کتب خانہ کراچی ۴/۵۶۶

کے صحیح البخاری کتاب الجنائز باب ما جاء فی عذاب القبر قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۸۳



النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قال امن الطيرة في  
 السراة والدار والغرس فخصيت  
 عضبا شديدا وقالت والهدى  
 نزل القرآن على محمد  
 صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ما قاله رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم اما قال  
 اهل الجاهلية كانوا يتطيرون  
 من ذلك رواه الطحاوي وابن  
 جرير عن قتادة عن ابى حمزة ورواه  
 ايضا الحاكم والبيهقي وما ذلك الا لان  
 العلم عندها من النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم على خلاف ذلك فقد قالت  
 كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يفيض الطيرة ويكرهها رواه الامام  
 الطحاوي وروى ايضا انه قيل  
 لعائشة امن ابا هريرة  
 يقول لامن يمشي جوف احدكم  
 فيها خير له من ان  
 يمشي شعرا فقالت يرحم  
 الله ابا هريرة حفظ اول الحديث

نہیں سنا سکتے۔ نام بخاری نے اس کو روایت کیا ہے  
 (یعنی) جب ام المومنین کو حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ  
 کی یہ حدیث پہنچی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 ارشاد فرمایا کہ عورت، گھر اور گھوڑے میں خوشبو  
 تو آپ بہت زیادہ غصینا کہ ہوئیں اور فرمایا اس  
 خدا بزرگ و بزرگی قسم جس نے محمد کریم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم پر مقدس قرآن نازل فرمایا کہ حضور پاک نے  
 اس طرح نہیں ارشاد فرمایا بلکہ انہوں نے ارشاد فرمایا کہ  
 دو درجہ جہالت والے ان چیزوں سے خوشبو اور  
 بدبو لگائی لیتے تھے۔ امام حمادی و ابن جریر نے بواسطہ  
 قتادہ بواسطہ ابی حسان اسے روایت کیا ہے نیز  
 حاکم اور بیہقی نے اسے روایت کیا ہے۔ رہا یہ کہ  
 ام المومنین ایسا کیوں کرتی تھیں اس کی وجہ یہ تھی کہ  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے انہیں جو یقینی علم  
 حاصل تھا وہ ذکر و واجبی الفاظ کے خلاف تھا۔  
 بلکہ جبہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بدبو لگائی  
 اور خوشبو کے تصور کو مغفوض خیالی فرماتے اور ناپسند  
 کرتے تھے۔ امام حمادی سند اسے روایت فرمایا  
 اور یہ بھی روایت فرمایا کہ جب حضرت عائشہ صدیقہ  
 سے کہا گیا کہ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 فرماتے ہیں تم میں سے کسی کے پیٹ کا پیپ سے  
 بھر جانا غصبت اشعار سے بھر جانے کے بہتر ہے

سے شرح معانی الآثار مطبوعی کتاب النکاح باب الاجتناب من فیہ من الاطوار ایچ ایم سید سکینہ کراچی ۴/۱۹  
 سکھ " " " " باب الاجتناب من فیہ من الاطوار " " " " ۴/۱۸



ایہ من ان اخبار الامداد لتعارض ما عندها  
من القطعی فما وقع من العلامة فی العرج  
ابن الجوزی حیث ذکر فی حدیث الشوم  
فی ثلث ان عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا  
قد غطت علی من روی هذا الحدیث  
وقالت اما کان اهل الجاهلیة یقولون  
انہی فی المرأة والدار والدا بیة ثم  
قال و هذا ارد نصوح خبر و لہ ثقات الخ  
کما نقلہ الامام اعین فی عمدة القاری  
منشأة الغفلة عن السنکة التی ذکرہا  
ثم قرأه و قلت اما کان اهل الجاهلیة  
یقولون الخ اقول ما قالہ بل رواہ  
عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کما هو  
صریح فیہ و ایه الطحاوی و من  
ذکرنا جمیعاً و ای ثقة اوثق منہا رضی اللہ  
تعالیٰ عنہا۔

کیے اڈ کر لگ گیا در اس کا سبب وہی ہے  
جس کی طرف ہم اشارہ کرتے ہیں کہ اخبار امداد  
اس علم قطعی کا تعارض نہیں کر سکتیں جو ماثی صاحبہ  
کے پاس تھا علامہ ابو الفرج ابن جوزی سے  
(ماثی صاحبہ کے متعلق، جو کچھ واقع ہوا اس کا نشانہ  
اس نکتہ سے غفلت ہے جو ماثی صاحبہ نے ذکر  
فرمایا) (اس کی تفصیل یہ ہے) چنانچہ علامہ  
ابن جوزی نے ذکر فرمایا کہ حدیث میں تین چیزوں کی  
نخواست کا ذکر آیا ہے، عورت، گھر، چوپایہ۔  
اور سیدہ عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا نے اس پر  
شدت اختیار کی جس نے یہ روایت حدیث بیان  
کی، اور فرمایا کہ اہل جاہلیت یہ کہا کرتے تھے کہ  
عورت، گھر، چوپائے میں خواست ہوا کرتی ہے۔  
پھر ابن جوزی نے کہا لیکن یہ تو اس حدیث کا  
معارضہ ہے کہ جس کو ثقہ اور مستند روایوں نے  
روایت کیا ہے، جمیعاً کہ امام عینی نے اس کو  
نقل فرمایا ہے۔ پھر علامہ ابن جوزی کا یہ کہنا کہ ماثی صاحبہ نے فرمایا اہل جاہلیت کہا کرتے تھے الخ اقول میں  
کہتا ہوں) ماثی صاحبہ نے خود یہ نہیں فرمایا بلکہ خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت مندرجاتی  
جیسا کہ وہ روایت طحاوی اور ہار سے ذکر کردہ ان سب لوگوں کی صریح نفس ہے۔ اور کوئی سائق ماثی صاحبہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے زیادہ ثقاہت رکھتا ہے۔ (ت)

ووم مجزوم و غیرہ سے بھاگنے کی حدیثیں منسوخ ہیں، امداد نفی حدیثی انھیں نسخ کر دیا، عدۃ القاری  
شرح صحیح بخاری میں امام قاضی عیاض سے منقول،

ذهب عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ و جماعة من حضرت عمر فاروق اور طلحہ کا ایک گروہ اس طرف

السف الى الاكل معه وان الامر باجتنابه  
منه ومن قال بذلك عيسى بن دينار  
من المالكية ثم ورد الامام الترمذي  
بوجهين احدهما ان الفسخ يشترط  
فيه تعذر لجسم بعين المحدثين  
ولم يتعذر بل قد جمعنا بينهما والثاني  
انه يشترط فيه معرفة التاريخ و  
ليس ذلك موجودا ههنا اقول نه  
بقاضى ان امير المؤمنين كان يراه  
منسوخا فان كانت هذا عن رواية  
كها هو في هس اللفظ لم يرد عليه  
شئ من الوجهين لان الامير المؤمنين  
لا يقول به الا عن عمر و بعده  
لا مباح للجسم وان امكن  
باسهل وجه نعم ان ذكرنا  
القاضى قلنا منه فالوجهات  
وجيهان اقول وثالثهما  
ما روينا في الحديث  
الثاني والثلاثين حيث جمع  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
علا الكلامين في لمق  
واحد فاقب النسخ لا سيما

گئے ہیں کہ چنانچہ شخص کے ساتھ کھانا جاتے ہیں اور اس  
سے کچھ کا حکم منسوخ ہے۔ اور جن لوگوں نے یہ کہا  
ہے میں نے اپنے ابن دینار سے سنی ہیں احمد لیکن امام نووی  
نے اسے وہ جہوں سے رد کیا ہے ایک وجہ یہ ہے  
کہ نسخ کے لئے شرط یہ ہے کہ وہ پیشینہ میں نہ ہو سکیں  
اور یہاں جمع میں کوئی دشواری نہیں بلکہ ہم نے دونوں  
حدیثوں کو جمع کر دیا ہے، دوسری وجہ یہ کہ نسخ میں شرط  
ہے کہ تاریخ معلوم ہو تاکہ پہلے کو منسوخ اور دوسری  
کو نسخ قرار دیں اور یہاں یہ موجود نہیں اقول  
(میں کہتا ہوں) امام قاضی عیاض نے یہ تفسیر یہ  
فرمائی ہے کہ امیر المؤمنین حدیث مذکور کہ منسوخ  
کئے تھے۔ اگر یہ روایت ہے جیسا کہ الفاظ  
سے ظاہر ہوتا ہے تو پھر دونوں وجہیں اس پر  
وارد نہیں ہو سکتیں اس لئے کہ امیر المؤمنین بغیر علم  
کے ایسا نہیں فرما سکتے۔ اور نسخ کے بعد جمع  
کی گنجائش نہیں اگرچہ کسی زیادہ آسان وجہ سے  
ممکن ہو۔ ہاں اگر قاضی عیاض نے یہ (دعویٰ نسخ)  
اپنے لگانے سے ذکر کیا ہو تو پھر دونوں وجہیں وجہ  
ہیں اور ان دونوں کے علاوہ تیسری وجہ وہ ہے کہ ہم نے  
تیسری حدیث میں روایت کیا ہے کہ حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے دونوں کلاموں کو ایک ترتیب  
(نسخ واحد) میں جمع فرمایا پھر نسخ کہاں ہے چنانچہ

وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم لا عدد في  
مقدم فيه على وقدمت المجدوم وما كانت  
لصدر لکلام ان يفسخ اخره۔

خبرضا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد  
لا عدد فی " وقدمت المجدوم " سے مقدم  
ہے اور صدر کلام کے لئے یہ گمانش نہیں کہ وہ آخر  
کلام کو فسخ کر دے۔ (ت)

سوم بھانجے کا حکم اس لئے ہے کہ وہاں ٹھہری گئے تو ان پر نظر پڑے گی اور اس سے وہ مفاسد  
محبوب و تحقیر و ایذا پیدا ہوں گے جن کا ذکر گزرا۔ عمدۃ القاری میں ہے :

قال بعضهم الخبر صحيح واحده بالضم  
منه لتهيه عن النظر اليه آه ما في العيف  
اقول ولا يحتله الحديث الخاص و  
نظر آه مما فيه الامرات يكو فافهم  
بفصل ربح اور معین۔

اس لئے کہ ان میں یہ امر ہے کہ ای جزیروں سے ایک یا دو نر سے دور رہیں۔ (ت)

چہارم امر فرار اس لئے ہے کہ اس کی بد بوی وغیرہ سے ایذا رہ جائے۔ شہرح صحیح مسلم فتویٰ میں ہے۔  
قيد النهي ليس للعدوى بل للتأذي بالرائحة  
الكرهية ونحوها آه اقول وهذا  
ظاهر البعد فافهم۔

سہ کہ ان کی بد بوی وغیرہ سے ایذا نہ پہنچے اور  
(میں کہتا ہوں) یہ بظاہر بعید ہے لہذا اس کو  
اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے۔ (ت)

پانچم قول مشہور و مذہب جمہور و مشرب منصور کہ دوری و فرار کا حکم اس لئے ہے کہ اگر قرب و اعتقاد  
رہا اور معاذ اللہ قضا و قدر سے کچھ مرض اسے بھی حادث ہو گیا تو جیسے یقین اس کے دل میں دوسرے ڈانے  
کہ دیکھو بیماری اڑ کر لگ گئی۔ یہ اول تو ایک امر باطل کا اعتقاد ہو گا اسی قدر فساد کے لئے کیا حکم تھا پھر  
متواتر حدیثوں میں سُن کر کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صاف فرمایا ہے بیماری اڑ کر نہیں لگتی یہ  
دوسرے دل میں جتنا سخت خطر ناک و ناآمل ہو گا، لہذا ضعیف الیقین لوگوں کو اپنا دین بچانے کے لئے دوری

لعمدة القاری کتاب الطب باب الجذام اطابة البیضاء المنیرۃ بیروت ۲۴۶/۱

لشرح صحیح مسلم فتویٰ کتاب السلام باب لا عدوی الا قدیمی کتب خانہ کراچی ۶۰۰/۱

ہتر ہے، ہاں کمال لایمان وہ کہ جسے جو صدیق اکبر و فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے کیا اور کس قدر مبالغہ کے ساتھ کیا اگر عیاذ باللہ کچھ حادث ہوتا ان کے خواب میں بھی خیال نہ گزرتا کہ یہ عدو اسے باطل سے پیدا ہوا ان کے دلوں میں کوہِ گراں شکوہ سے زیادہ مستقر تھا کہ لن یصیبنا الا ما کتب اللہ لنا (ہمیں ہرگز کچھ پہنچتا دیا نہیں سکتا) سو اسے اس کے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے مقدر میں لکھ دیا ہے۔ (ت) بلکہ تقدیر الہی کچھ نہ ہو سکے گا، اسی طرف اس قول و فعل حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی کہ اپنے ساتھ کھلیا اور کل ثقب باللہ و توکل علیہ (ایک جہاں سے آپ نے فرمایا) اللہ تعالیٰ پر اعتماد اور بھروسہ کرتے ہوئے (ہمارے ساتھ) کھائیے۔ (ت) فرمایا۔ امام اجل امین، امام الفقہار و امام الحدیثین و امام اہل الجبرج و التقدر، و امام اہل التبعی و التعلیل، حدیث و فقہ و فوں کے مادی سیدنا امام ابو جعفر طہاوی شہرح معانی الآثار شریف میں دربارہ نفعی حدیثی، حدیث سعد بن بابک و علی رضی اللہ عنہما بن عباس و ابی ہریرہ و عبد اللہ بن مسعود و عبد اللہ بن عمرو بن عبد اللہ و انس بن مالک و سائب بن یزید و ابی ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہم روایت کر کے فرماتے ہیں :

بیشک حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان آثار میں حدیث، حدیث، حدیث، حدیث کی نفعی فرمائی، چنانچہ آپ کا ارشاد ہے کہ پیچے مرغن کو کچھ تقدیر مرض ہوا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل کی تقدیر سے لاحق ہوا۔ اس لئے دوسرے کو بھی جو کچھ پہنچا اسی طرح پہنچا اگر کوئی فتائل یوں لئے کہ ہم اس کو اس حدیث کے متصادم قرار دیتے ہیں جو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مروی ہے کہ کوئی مرغن کسی تندرست آدمی کے پاس نہ جائے جیسا کہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہی کہا ہے۔ قلت (میں کہتا ہوں کہ) ہم ایسا نہیں کرتے بلکہ ان کے ارشاد کا عذر دے دیتے ہیں جیسا کہ

فقد نفع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعدوی و فی ہدۃ لا یرد قد قال فی مصنف الاول احب لکما کان ما احباب الاول انما کانت بقدر اللہ عزوجل کان ما احباب الشافی کذا لک فان قال فتائل فنجعل هذا مضادا لماروع عن السبعی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا یورد مصنف علی مصنف کما جعلہ ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قلت لا وکن یجعل قوله لا ہدوع کما قال النبی صلی اللہ

تعالیٰ علیہ وسلم نفی العدوی انت یکون  
ابداً ویجعل قوله صلى الله تعالى علیہ  
وسلم لا یورث مرضی علی مصحح علی  
الخوف منه ان یورد علیہ فیصیبہ بقدر  
الله تعالى ما اصاب الاول فیقول لئلا  
اعد الاول فکرة ایراد المصحح علی المررض  
خوف هذا القول وقد روینا عن رسول الله  
صلى الله تعالى علیہ وسلم فی هذه الاشارة  
ایضا وصحة هذا المجتزأ ورفی القصعة  
فقدال فعل رسول الله صلى الله تعالى علیہ  
وسلم ایضا علی نفی الاعداء لانه لو كانت  
الاعداء صایجوز ان یکون اذا لما فعل النبی  
صلى الله تعالى علیہ وسلم ما یحذر ذلك  
منه لان فی ذلك جراته الیه وقد نهی  
الله عز وجل عن ذلك فقال ولا تقتلوا  
انفسکم ومرض سول الله صلى الله تعالى علیہ  
وسلم بهذ من مائل فاسرع فاذا کامت  
یسرع من الھذات المائل مخافة الموت  
فکیف یجوز علیہ انت یفعل ما یخاف  
منه الاعداء فھذا معنی هذه الاشارة عندنا  
والله تعالى اعلم صلتقط۔

حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا تو تعدیہ  
مرض کی ہمیشہ نفی ہوگی اور ہم حضور صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وآلہ وسلم کے ارشاد کوئی مرض کسی تندرست  
بہر نہ دار دو جو کسی نیا داس اندیشہ پر رکھتے ہیں کہ  
مرض کبھی کبھار صحت مند اور تندرست کے پاس چاہے  
اور پھر تندرست کو تعدیہ الہی سے وہی مرض لاحق  
ہو جائے جس میں مرضی جلتا ہو چکا ہو تو لوگ  
کہیں گے کہ پہلے کا مرض (بہر تجاوز) اس میں  
سراست کو گیا ہے تو پھر اس شخص کے اندیشہ سے  
کسی تندرست کا مرض کے پاس جانا یا اس کا اثر  
پالسنہ کیا گیا اور ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وآلہ وسلم سے ان آثار میں روایت کی کہ آپ نے  
خود جذبی کا پتہ پڑھ کر کھانے کے پیالے میں رکھا  
اس طرح رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم  
کا اپنا مبارک عمل بھی تعدیہ مرض کی نفی کی دلیل ہے۔  
اگر تعدیہ مرض کسی طرح امکان رکھتا تو نبی کریم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کبھی ایسا خطرناک کام دہرائی کو  
اپنے ساتھ کھانا کھانے والا نہ کرتے کیونکہ اس  
میں ایذا کو اپنی طرف کھینچ کر لانا سب سے مہلک  
اللہ تعالیٰ بزرگ و برتر نے اس سے منع فرمایا ہے  
خدا پھر ارشاد دہرائی ہے (لوگو!) اپنے آپ کو  
قتل نہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایک  
گزرے تو گزرنے میں جلدی سے کام لیا۔ جب آپ نے گزرنے والے شے سے گزرتے ہوئے اس

نظر سے کے پیش نظر کہ کہیں اس کے گر پڑنے سے ہلاکت نہ ہو جائے آپ نے جلدی فرمائی تو پھر آپ کے لئے  
 کیے، وہ آپ کو آپ وہ کام کریں کہ جس سے تعدیہ مرض کا اندیشہ اور خطرہ نہ رہے۔ پھر ہمارے نزدیک ان  
 آثار کا یہ مفہوم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم مطلقاً۔ (ت)  
 عمدۃ القاری میں ہے،

التوفیق بین الحدیثین بما قالہ ابن بطال و  
 ہوان لا عدد وی اعلام بانہا لا حقیقۃ لہا  
 واما انہیں فلتلایتوہم المصحح انہ  
 صرضہا من اجل ورود المرضی علیہا  
 فیکون داخلہا توہمہ ذلک ف تصحیح  
 ما بطلہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 من العدویؑ  
 دونوں حدیثوں میں ہوا فقہ: بن بطال کے قول کے  
 مطابق ہے کہ لا عدد ذی کسی مرض میں تجاوز کیلئے  
 نہیں بلکہ اس بات کا اعلان ہے کہ تعدیہ مرض کی  
 کوئی حقیقت نہیں، ہا یہ کہ پھر ایسے مریضوں کے  
 ساتھ میل جول سے کریں روکا گیا، تو اس کی وجہ  
 یہ ہے کہ تندرست آدمی کو اگر مریض کے پاس  
 آمد و رفت کے دوران وہی مرض لگ گیا تو اس کے

دل میں وہم پیدا ہو جائے گا کہ اسے یہ مرض مریضی سے لگا ہے اور پھر وہ اس وہم سے تعدیہ مرض  
 کی صحت کا قائل ہو جائے گا۔ جس کا خود حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ابطال فرمایا۔ (ت)  
 ما ثبت بالسنتہ میں جامع الاصول سے ہے،

یقول احدى المرضی اذاصابہ مثلہ لمقارنتہ  
 وصجاورہ اومواکلثہ ومباشرتہ و  
 قد ابطالہ الاسلام  
 کہا جاتا ہے احدى المرضی یعنی مریض تجاوز  
 کر گیا جبکہ کسی مریض کے ساتھ میل جول اور اسکے  
 ساتھ کھانے پینے اور مباشرت سے کسی تندرست  
 آدمی کو اسی جیسا مرض لگ جائے (تو اس وقت یہ کہا جاتا ہے کہ مریض کا مرض اڑ کر فلاں تندرست  
 آدمی کو لاحق ہو گیا ہے) حالانکہ اسلام نے تعدیہ مرض کا ابطال کیا ہے۔ (ت)  
 اسی میں شارح الانوار امام قاضی عیاض سے ہے،

العدوی ما کانت تعتقدہ الجاہلیۃ  
 من تعدی داء ذی الداء الی من یجاورہ  
 تعدیہ مرض جس کا اعتقاد اہل جاہلیت رکھتے تھے  
 کہ کسی مریض کا مرض اس شخص تک تجاوز کر جاتا





کی قضاء قدر سے وہی مرض لاحق ہو جائے تو وہ یہ کہنے لگے گا کہ یہ مرض اس مریض سے میل بول اور اختلاط کی وجہ سے پیدا ہو گیا ہے پھر وہ صحتِ تقدیر کا اعتقاد رکھنے لگے گا اور حرج میں پڑ جائے گا یا اس وجہ سے جذامی آدمی سے دور رہنے اور بچنے کا حکم دیا گیا تاکہ شکوک و شبہات پیدا ہی نہ ہوسنے پائیں اور مادہ ہی کٹ جائے۔  
(والہ تعالیٰ اعلم (ت)

شرح مصابیح امام تورپشتی و شرح مشکوٰۃ علامہ طیبی و مرقاۃ علامہ قاری و شرح المواعظ علامہ محمد الزرقانی

و غیر ہا میں ہے :

واللفظ للزرقانی الاكثر ان السواد نفى ذلك  
ابطاله كما دلت عليه ظاهر الحديث عليه  
علامہ زرقانی کے الفاظ یہ ہیں اکثر کی راستہ یہ ہے  
کہ اس نفی سے اس کا ابطال مراد ہے جیسا کہ  
اس پر ظاہر حدیث و دلالت کرتی ہے (ت)

اشعۃ اللمعات شیخ نعمتی میں ہے :

اکثر برآئندہ کہ مراد نفی عدوی و ابطال اوست مطلقا  
چنانچہ ظاہر احادیث و روایات است  
اکثر اہل علم اس نظریہ پر قائم ہیں کہ نفی تقدیر سے  
اس کا مطلقا ابطال مراد ہے جیسا کہ ظاہر  
احادیث اس پر دلالت کرتی ہے (ت)

اسی میں ہے :

اعتقاد جہاں طبعیت آئی بود کہ بیایہ کہ در پہلوئے  
بیایہ نشینند یا ہمراہ و سہ بخرد سزایت کند  
بیماری او بوسے گفتہ اند کہ بر جسم اطبا  
ایں سزایت در ہفت مرض است جذام  
و جرب و جدری و حصہ و یزد و دہ و امراض  
و بانیہ پس شریعتاً آنرا نفی کرد و ابطال نمود  
یعنی سزایت نمی باشد بلکہ در مطلق  
ہچنین کہ او را بی شمار کرد این را  
اہل جاہلیت کا اعتقاد یہ تھا کہ اگر کوئی تندرست آدمی  
کسی بیمار کے پہلو میں بیٹھے یا اس کے ساتھ  
کھانے پینے میں شریک ہو تو اس مریض کا مرض  
تندرست آدمی میں سزایت کر جاتا ہے ۔ کہتے  
ہیں کہ اہلآباد کے خیال میں متعدد امراض سات  
ہیں اور وہ یہ ہیں : (۱) کوڑھ (۲) غار شش  
(۳) چھیک (۴) خمرہ (۵) گندہ (۶) دہن ہونا  
(۷) آنکھوں کی بیماری (۸) دہائی امراض (یعنی

لہ شرح الزرقانی علی مواظباتہ باب مبادیۃ المرض والطیۃ دار المعرفۃ بیروت ۳۳۳/م  
لہ اشعۃ اللمعات شرح مشکوٰۃ باب الطب والرقی باب الغالب والطیۃ مکتبۃ فوریہ ضریحہ ۶۲۲/م

نیز کہدے  
تقدیر کی نفی فرمائی اور اس کا ابطال کیا، پس شارع کی مراد یہ ہے کہ کسی مرض میں سرایت اور تجاوز نہیں (کہ ایک  
مرض بوجہ اختلاط دوسرے کو لگ جائے) بلکہ قادر مطلق نے جس طرح ایک کو بیمار کیا اسی طرح دوسرے  
کو بھی بیماری لاحق کر دی۔ (ت)

باجملہ اسی ناخوشی اقوال پر بعد ذی باطل محض ہے یہی مذہب ہے حضرت افضل الاولیاء الاولین و  
الآخرین سیدنا صدیق اکبر و حضرت سیدنا فاروق اعظم و حضرت سلمان فارسی و حضرت ام المومنین صدیقہ و حضرت  
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجڑی برکات کا، اور اسی کو اختیار فرمایا امام اہل طحاوی سید الخفیہ دانا کیجے  
بن کیجے مائل و امام عیسیٰ بن دینار مالکی و امام ابن بقال ابو الحسن علی بن خلف مغربی مالکی و امام ابن جریر طبری  
شافعی و علامہ طبرسی و شیخ محقق عبد الحئی محدث حنفی و غیر جمہور علمائے کرام رحمہم اللہ تعالیٰ نے عمدة القاری  
میں تحریر ہے،

كان ابن عمر و سلمان و رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
یسمعان اعطاهم للمجذومین و یا کلاد  
معهم و عن عائشة رضی اللہ تعالیٰ عنہا  
قالت کان مولیٰ لنا احابه ذلک الداء فکان  
یاکل فی صحنی و یشرب فی اقداحی و ینام  
علی فراشی  
یعنی عبد اللہ بن عمر و سلمان رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
محذومین کے لئے کھانا تیار فرماتے اور ان کے  
ساتھ جاتے اور ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا  
سے مروی ہوا کہ ہمارے ایک غلام آزاد شدہ  
کو یہ مرض ہو گیا تھا وہ میرے برتنوں میں کھاتا  
میرے پیالوں میں پیتا میرے بچوں پر سوتا۔

نور قانی علی الموطا میں نیز حدیث انہ اذی (بیشک وہ ایذا ہے۔ ت) فرمایا،  
قال یحییٰ بن یحییٰ سمعت ابن  
تفسیرہ فی رجل یموت بہ المجذام  
فلاینبغی لہ ان ینزل علی الصحیح  
یؤذیہ لانه و ان کان لا یعدی  
فلا ینصب تکرہ و قد قال  
یعنی بنی بن کیجے نے فرمایا کہ میں نے سنا کہ اس کی  
تفسیر اس شخص کے بارے میں ہے جس کو  
مرض جذام ہو جائے تو اسے مناسب نہیں کہ  
کسی تندرست آدمی کے پاس آئے کہ اسے  
ایذا ہوگی اس لئے کہ اگرچہ تقدیر مرض کا اعتقاد

لعمدة القاری شرح مشکوٰۃ کتاب الطب الرقی باب النعال والطیرة مکتبہ فوردرغویہ مکہ ۲/۲۲۰  
لعمدة القاری شرح تنہاری کتاب الطب باب الجذام لإدارة البیضاء المنیریہ بیروت ۲/۲۴۶

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انہ اذی یعنی  
 کا لعدویؑ  
 تھائے علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ یہ ایذا ہے یعنی اس کا سبب تعدیہ مرض نہیں۔ (ت)  
 غرض مذہب یہ ہے اور وہ وجہ مادیل میں اصح و اجمع و جرحم،

بعض علماء کے نزدیک یہاں تین اور وجہ ہیں  
 چھٹی وجہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے  
 ارشاد عالی لا عدویؑ وسلم لا عدویؑ  
 یعنی اس مرض کے ساتھ کوئی شخص کسی دوسری شے کی  
 طرف تہاد نہیں کرتی، چنانچہ اشعۃ اللمعات میں  
 شیخ محقق نے علامہ کرمانی شافعی مصنف الکوکب اور اسی  
 شرع بھی بخاری کی طرف اس کو منسوب کیا ہے  
 اقول (میں کہتا ہوں) اس نے یہ نہیں کہا کہ  
 اس کو نقل کیا ہے لیکن وہ اس پر راضی نہیں ہوا  
 بلکہ اس نے تو صیغہ تخریجی یعنی صیغہ تضعیف سے اسے  
 ذکر کیا اور لفظ قیل سے اس کی حکایت کی ہے  
 جیسا کہ اس سے مجھے ابھار میں نقل کیا گیا ہے بلکہ  
 خود شیخ محقق نے ما ثبت بالسنۃ میں اسے نقل  
 کیا ہے لیکن یہاں اس سے بغتہ قلم (بجور) ہو گئی  
 پھر اس قیل کا قائل معلوم نہ ہو سکا اور کوئی  
 سیلان رکھنے والا اس کی طرف مائل نہ ہوا اور نہ کسی  
 دلیل سے اس کی تائید کی۔ سنا تو میں وجہ امام نووی  
 نے کہا، کہا گیا ہے کہ جزام بہ بود اور بیماری ہے جو کوئی  
 ایسے بیمار سے طویل محبت رکھے اس کے ساتھ

وہن ثلثۃ وجوہ أحمر لبعض العلماء  
 فی السادس ای بعدہام مستثنی من  
 قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لا عدویؑ  
 انت لا بعدیؑ ثلث شیئا الا هذا  
 وحزاء فی اشعۃ اللمعات ای الکرمانی  
 الشافعی صاحب الکوکب الدارمی فی شرح  
 صحیحہ ابیخاریم اقول لم نقلہ  
 ببل نقلہ و ما مر صیہ بل مرفضہ  
 فای حکاہ بقیل کما بقدر عہ فی  
 مجسم البہار بل والشیخ  
 لنفسہ فی ما ثبت بالسنۃ فما  
 فہنہا سبق قلم ثم ہذا  
 انقیل لم یسرف لہ قائل  
 ولم یبل لیسہ مائل ولا یؤیدہ  
 ثلث من الدلائل والسابع  
 قال ابقرع قیل انت الجذام  
 ذوم ائحۃ تسقم من اطال  
 صحبتہ ومواہباتہ او مضاجعتہ  
 ویسب من العدو وقب بل

من باب الطب کما يتضرر باكمل  
 ما لعاف و شمس ما سكره  
 والمقام مقام لا يوافق  
 هواد وكله باذن الله وما هم  
 بضامنين به من احد الا  
 ما ذن الله بقله في المجمع  
 عزاء في لاشعة للامام النووي  
 اقول بعل هذا ايضا كذلك  
 فامس الذم من ايت في  
 منهاجه تصويب الوجه الثامن  
 الاق ولم يصرح على  
 ذكره ن فانه تعالى اعلم  
 وظن ان الذي في  
 نسخ الاشارة تصحيح من  
 البقوى فان الذم نقله  
 ترجمة كلام البقوى سواء  
 بسواء غير ان البقوى  
 ايضا لم يقل به وانما  
 نقله بقيل ممرضاً ثم  
 اقول لا ادري ما التنازع  
 بين يابى العدوى والطب  
 فالطب قسائل في هذا  
 الموضع بالعدوى كسما

کھاتے پئے اور لیٹے تو یہ بیماری اس کو بھی لاحق  
 ہو جاتی ہے اور یہ عدوی میں سے نہیں بلکہ باب  
 طب سے ہے جیسے گھن والی ناپسندیدہ چیز  
 کھانے سے نقصان اور ضرر ہوتا ہے اور اسی طرح  
 ناگوار چیز سونگنے سے اور نا موافق ہوا والی حبس  
 (یعنی آلودگی والی فضا) میں ٹھہرنے سے ضرر ہوتا ہے  
 (بس یہاں بھی وہی وجہ مراد ہے) اور درحقیقت یہ  
 سب کچھ باذن، انہی ہوتا ہے (چنانچہ وہ کس سے  
 کسی کو نقصان نہیں پہنچا سکتے مگر اللہ تعالیٰ کے باذن  
 مشقت سے۔ چنانچہ صحیح التہار میں اس کو نقل کیا ہے  
 اور شیخ محقق نے اشعة الکلمات میں اس کو انا نووی  
 کی طرف منسوب کیا ہے اقول (میں کہتا ہوں)  
 شاید یہ بھی اسی طرح ہے کیونکہ میں نے جو کچھ امام  
 نووی کی منہاج میں دیکھا ہے وہ انہی ائمہ میں  
 وجہ کی تصویب ہے اور اس کے ذکر پر اس نے  
 عروج یعنی موافقت نہیں کی اور حقیقت حاصل کو  
 اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے۔ اشعة الکلمات کا جو  
 نسخہ میرے پاس ہے پر ایضاً یہ ہے کہ اس میں نووی  
 کی عبارت میں تبدیلی ہوئی ہے کیونکہ شیخ نے بغوی  
 کے کلام کا جو بہتر ترجمہ نقل کیا ہے، اس کے  
 باوجود بغوی نے بھی یہ نہیں کہا بلکہ اس نے کلمہ  
 قرعین کے ساتھ اسے نقل کیا ہے اقول (چیریں  
 کہتا ہوں) میں یہ نہیں جانتا کہ عدوی اور طب کے

17  
17

258 271

بہار

نقل التورپشتی والعیسی والقادی  
والسزرقاف والشیخ المحقق وغیرہم  
انت الصدوق یزعم الطب  
فی سبب کما تقدم مرر الشیخ  
ویستوعب فی ذلك کومها کیفیة  
فیہ او الخاصیة فانت کلا  
الفصلین من مسائل الطب  
ولیس انت الصدوق انما تکتون  
اذا کانتم لا بسبب یعقل والقانون  
بها انما یعتقدون الاعداء و  
لا یظن بهم الحانہ بالکیفیة  
او بالخاصیة فمن قال بالاعداء ولولم یحتمل قدس  
بالعدو والظاهر ان  
النعم اعداد الممرض من  
دونت اذنت الله تعالی کما زعمه  
اهل الجاهلیة اما الاعداء  
عادة ما ذمت الله تعالی فتاوت  
ولسذا صر بالفساد ونهی عن  
ایواء الممرض ولا اعلمه  
انعم اثبات العدوی العادیة  
ثابت عن الصحابة رضی  
الله تعالی عنهم الا ما یفیده  
کلام الامام الطحاوی  
رحمہ الله تعالی فیما  
تقدم من انکار افع هريرة

باب میں کیا منافات اور تضاد ہے کیونکہ طب اس  
مرض میں تعدیہ کی قائل ہے جیسا کہ تورپشتی، طیبی،  
طحاوی قاری، زرقانی اور شیخ محقق اور ان کے علاوہ  
دوسروں نے کہا ہے کہ اطباء کے خیال میں تعدیہ مرض  
مسائل قسم کی امراض میں ہوتا ہے جیسا کہ شیخ کے حوالہ  
سے پہلے ذکر ہوا۔ تعدیہ مرض خواہ کسی کیفیت سے ہو  
یا کسی خاصیت سے، اس میں دونوں برابر مساوی  
ہیں کیونکہ دونوں فصلیں طب کے مسائل میں سے ہیں  
اور انہوں میں کہ عدوی بغیر کسی محقول سبب کے ہو جائے  
اس لئے کہ جو لوگ تعدیہ امراض کے قائل ہیں وہ تنبیہ  
پر اعتقاد رکھتے ہیں باوجودیکہ وہ اس پر نگاہ نہیں رکھتے  
کہ وہ کس کیفیت سے ہوا ہے یا کس خاصیت سے،  
لہذا جو شخص بیمار مرض کا قائل ہو خواہ بدبوہی کے  
سبب سے کیوں نہ ہو وہ درحقیقت تعدیہ مرض کا  
قائل ہے۔ اٹھویں وجہ تعدیہ مرض کی نفی اس مرتبہ  
میں ہے کہ اسے اللہ تعالیٰ کے اذن اور ارادہ کے  
بغیر تسلیم کیا جائے جیسا کہ درجاہلیت والوں کا خیال  
اور زکریا تھا، لیکن اگر اللہ تعالیٰ کے اذن اور ارادہ  
سے عادتاً مانا جائے (جو پھر خلاف شریعت نہ ہوئے  
کی وجہ سے) ثابت ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس سے  
بھاگنے کا حکم دیا گیا اور اس مرض کے مریض کو حدیث  
آدمی کے پاس جانے سے منع کیا گیا ہے۔ اور میں  
نہیں جانتا کہ عدوی عادیہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
سے ثابت ہے۔ ہاں مگر امام طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا  
مؤثر کلام اس بات کو تقویت پہنچاتا ہے کہ

رضی اللہ تعالیٰ عنہ حدیث  
لاعدوی واقامته علی روایۃ  
لا یوردن انت ذلک کانت ظنہ  
ان تضاد بینہما اقول لیس لمثل  
الکلام مع مثل الامام رحمہ اللہ  
لکن الذی یعرفہ قاصر ومثل  
انت انکار الروایۃ لا ینحصر ف  
ظلت التضاد بل فی عنہ معہ  
من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فما وسعہ الا  
انکسار حق فوخر عن مودی  
لحدیثین واحدا من  
جعل جمۃ وانما الالف غیر  
الالفاظ ونفی سماع احدهما  
وقیل لہ رویت ہذا  
الحدیث فکذا لم یسعہ  
الا الالباء انعم هو مذہب  
الامام المطلبی محمد بن  
ادریس الشافعی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ قال المناوی  
فی فیض القدیر (انقصوا  
المجتہدین) ای اجتنبوا مخالفتہ  
فانہ یعدی المعاشر کما  
جسزم بہ الشافعی فی  
موضع حکماء عن الاطباء

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس حدیث  
لاعدوی کا انکار کیا تھا اور لا یوردن والی حدیث  
کو اس کے مقابل پیش کیا تھا درحقیقت وہ اپنے نگاہ  
کے مطابق ان دونوں کے درمیان تضاد سمجھتے تھے،  
اقول (میں کہتا ہوں) مجھ جیسے ناقص شخص کے لئے  
امام و حرانہ تعالیٰ جیسی بلند پایہ شخصیت کے ساتھ ہمکلام  
ہونا نزدیک نہیں دیتا سوائے اس کے جو اسے پہچانتا  
ہے، مجھ جیسے قراں کی معرفت سے قاصر ہیں البتہ  
کسی روایت سے انکار کرنا تضاد کے گمان پر منحصر  
نہیں بلکہ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ اس  
حدیث کا سماع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے محمول ہے، اس لئے ان کے لئے سوائے انکار  
کے کوئی گنجائش درہرہیسیں اگر یہ فرض کر لیا جائے کہ  
ہر جہت سے دونوں کا مفہوم (مردی) ایک ہے  
البتہ دونوں کے الفاظ متضاد اور ایک ایک ہیں اور  
جبکہ وہ ایک کا سماع محمول ہے چنانچہ ان سے  
کہا گیا آپ نے اس حدیث کو اس طرح روایت  
کیا ہے تو انہیں سوائے انکار کے کوئی اور  
گنجائش درہرہی۔ ہاں وہ امام مطہری محمد بن ادریس  
شافعی رحمۃ اللہ علیہ کا مذہب ہے، چنانچہ علامہ  
مناوی نے فیض القدیر (شرح جامع صغیر) میں  
فرمایا حدیث تجزائی سے بچو اور پرہیز کرو یعنی اس  
کے میل چل اور اختلاط سے اجتناب کرو اس لئے  
میل عاب کرنے والے میں مرض سراپت کو تا ہے  
جیسا کہ امام شافعی نے ایک جگہ اس پر انکار یقین کی

والمجربین فی الآخر و قسله  
 غیره من افاضل الاطباء <sup>۱</sup> .  
 أقول و طریقته رضی اللہ تعالیٰ  
 عنه فی امثال المتأمر معروفة  
 من الاعتماد علی التجارب  
 حتی قال بالقیافہ و جعلها  
 حجة فی الاحکام الشرعیة  
 و حکایات رضی اللہ تعالیٰ عنه  
 فیها مشہورۃ فی مقاصد  
 السخاوی و غیرها مشہورۃ  
 و تبعہ علیہ احمد شیخ  
 مذہبہ الامام ابو ذکریا السنووی  
 و من قبلہ الامام ابو عمرو  
 بن الصلاح و من بعدہما  
 انکر مافی والطیبی و کذا ابن الاثیر  
 فیما ذکر القاصر و کذا  
 السخاوی علی شہرته فی عبارة  
 الموجودة فی نسختی المقاصد  
 و وافقہم من علمائنا التورثتی  
 و القاری کما وافقنا من ائمتہم  
 المستقلین و اضطرب ظاہرا  
 کلام المناوی فقال تحت  
 حدیث اتقوا المحبذ و

اور ایک دوسری جگہ اطباء اور تجربہ کار لوگوں سے اس  
 کی حکایت بیان فرمائی ، اور دیگر اہل علم نے طب کے  
 فاضلوں سے اسے نقل کیا ہے اور اقول ( میں  
 کہتا ہوں ) امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا طریقہ کار  
 اور دستور اس نوع کے مقامات میں مشہور و معروف  
 ہے کہ مختلف تجربوں پر اعتماد ہے یہاں تک کہ  
 موصوف نے قیافہ شناسی اور اسے احکام شریعت  
 میں حجت قرار دینے کا قول پیش کیا ہے اور اس  
 سلسلے میں موصوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعات  
 حکایات مشہور ہیں چنانچہ مقاصد حسنہ میں امام سخاوی  
 اور ان کے علاوہ دوسرے لوگوں کی کتابوں میں منقول  
 ہیں ان کے مذہب والوں میں سے ایک شیخ ابو ذکریا  
 نووی نے اس سلسلے میں ان کا اتباع کیا ہے اور  
 ان سے پہلے امام ابو عمرو بن صلاح اور ان دونوں کے  
 بعد کرمانی ، طیبی اور اسی طرح ابن اثیر حیا کا ماعلی  
 قاری نے ذکر فرمایا ہے اور اسی طرح امام سخاوی  
 نے ذکر کیا مگر میر سے پاس مقاصد حسنہ کا جو نسخہ ہے  
 اس میں موجود عبارت میں کچھ اشتباہ پایا جاتا ہے  
 اور ہمارے علماء میں سے ان کی موافقت تو رہتی  
 اور ماعلی قاری نے کہا جیسا کہ ان کے آثار میں سے  
 ہماری موافقت علامہ ابن حجر عسقلانی نے فرمائی ،  
 بظاہر علامہ سنووی کا کلام مضطرب ( ناقابل اعتماد )  
 ہے چنانچہ اس حدیث جذامی سے کچھ کے ذیل میں کیا







ثم نقل عن يعقوب بن يعقوب  
ما قدمناه وقد أذنت ان الماشين  
الم هذا القول كالسور يشق  
والطبيب والقارى قد اختلفوا  
جميعا كعب الشيخ المحقق و  
النزق ان ابطال العدوى  
ما هو الذى عليه الاكثرون  
اقول واجبات لا ينكر عليه  
بما قال الامام النووي في شرح  
مسلم قال جهور العلماء يجب الجمع  
بين هذين الحديثين وهما  
مصححات قالوا وطريق الجمع ان  
حديث لاعدوى المراد به لقب  
ما كانت عليه الجاهلية تزعمه  
وتعتقده ان المرض والعاهة تعدى  
بطبعها لا بفعل الله تعالى  
واما حديث لا يورد ممرض  
على مصح فإرشاد فيه  
الم مجانب ما يحصل الضرر  
عنده في العادة بفعل الله تعالى وقدره قال فهذا  
الذى ذكرناه من تصحيح الحديثين و  
الجمع بينهما هو الصواب الذى عليه جمهور  
علماء وصيحت النصير الى الله  
فقد يكون المعز والمجموع

نکرم مرض میں تجاوز ہے۔ پھر انھوں نے بھی بنی گئی ہے  
وہی نقل کیا جو ہم پہلے بیان کر آئے ہیں اور بلاشبہ  
ہم نے انھیں آگاہ کر دیا ہے کہ جو لوگ اس قول کی طرف  
مائل ہیں جیسے تڑپتی، طبی اور ملا علی قاری شیخ محقق  
اور زرقانی کی تصریح کی طرح وہ سب اس بات کے  
معترف ہیں کہ باطلہ تعدی مرض کے ابطال کا وقت  
زیادہ تر اہل علم رکھتے ہیں۔ اقول (میں کہتا ہوں)  
میں امید رکھتا ہوں کہ جو کچھ امام نووی نے شرح صحیح مسلم  
میں فرمایا اس کا انکار نہیں کیا جائے گا (اور وہ  
یہ ہے) جمہور علماء نے فرمایا ان دو حدیثوں کو جمع کرنا  
ضروری ہے اور وہ دونوں صحیح ہیں، جمہور فہمے ہیں  
دونوں کو جمع کرنے کا طریقہ یہ ہے کہ حدیث لاعدوی  
سے، اس چیز کی نفی مراد ہے کہ جس پر اہل جاہلیت  
قائم تھے چنانچہ وہ گمان اور اعتقاد رکھتے تھے کہ  
مرض اور آفت اپنی طبیعت حالت سے تجاوز کرتے ہیں  
نکرتہ تعالیٰ کی کارکردگی سے۔ (دوسری حدیث کہ)  
مرض تندرست کے پاس نہ جائے اس میں اس  
چیز سے بچنے کی راہنمائی فرمائی ہے کہ جس سے بطور  
عادت اللہ تعالیٰ کے فضل و رخصا و قدر سے  
ضرر حاصل ہوتا ہے۔ امام نووی نے فرمایا  
یہ وہی ہے جس کو ہم نے بیان کیا ہے (یعنی)  
دو حدیثوں کی صحیح اور ان دونوں کو جمع کرنا یہی وہ  
راہ صواب ہے کہ جس پر جمہور علماء قائم ہیں اور سبکی  
طرح رجوع کرنا مستحسن ہے لہذا جمہور علماء کہ

العلماء وجوب الجمع وتصحيح الحديثين  
 لا خصوص هذا الجمع وربما يشير  
 إليه انه بعد ذكر هذا الجمع لم يقل  
 انت هذا الذي ذكرناه هو الصواب  
 الذي عليه الجمهور بل فرامد كوس  
 بقوله من تصحيح الحديثين والجمع  
 بينهما ولو ادخل خصوص الجمع لم تكن  
 حاجة الى التفسير اصلا لكون الاشارة  
 متصلة بذلك الجمع من دون  
 فصل فضلا عن يفسره بالاعم  
 وحينئذ يكون قوله هذا احترازا  
 عن الوجهين الاولين الذم  
 قد تناهيا عن احد الحديثين غير ثابت  
 لو مسموع فيكون مثل ما نقل هو فيما  
 بعد عن الامام القاضى عياض  
 انه قال وقد ذهب عمر بن عبد الله تعالى  
 عنه وغيره من السلف الى الاحتكام  
 معه وراوا انت الامر باحتسابه مسموع  
 والصحيح الدعوى قل له لا كثرون  
 ويتبع المصير اليه انه  
 لانسخ بلى يجب الجمع  
 بين الحديثين وحمل الامر  
 باحتسابه والفراس منه  
 طلب الاحتساب والاحتياط  
 لا للوجوب واما الاصل

طرف دوحیث فی سبب میں ایک وجوب جمع اور دوسری  
 چیز دوحیث کی تصحیح نہ کر اس جمع کا خصوص کبھی اسکی  
 طرف اشارہ یہ چیز کرتی ہے کہ اس جمع کے ذکر کرنے کے  
 بعد یہ نہیں فرمایا کہ جس کو کہتے ذکر کیا ہے وہی صواب  
 ہے کہ جس پر جمهور اہل علم قائم ہیں بلکہ ذکر کی اپنے  
 قول دوحیث کی تصحیح اور انہیں جس کسے سے تفسیر  
 فرمائی۔ لہذا اگر خصوص جمع کا ارادہ کرتے تو اس تفسیر  
 کہ بالکل ضرورت اور حاجت نہ تھی اس سے کہ  
 اشارہ اس جمع سے پرستہ یا وابستہ تھا نہ کہ الگ  
 ہے، چر جائیکہ اس اعم سے اس کی تفسیر کرتے پھر  
 اس صورت میں موصوف کا قول تھا، "پہلی  
 وہ دو بات سے جن کو ہر پہلے بیان کر چکے ہیں التزام  
 ہے، ایسا یہ کہ دونوں حدیثوں میں سے ایک ثابت  
 نہیں یا وہ فسوخ ہے پھر یہ کلام اسی جیسا ہو گا  
 کہ جس کو اس کے بعد امام قاضی عیاض سے  
 نقل کیا ہے کہ انہوں نے فرمایا حضرت عمر فاروق  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور دوسرے اسلاف مرہض کے  
 ساتھ کھانا کھانے کے بوازی طرف گئے ہیں اور  
 اس سے مراد یہ ہے کہ امور کا احتساب  
 (ان سے الگ رہنے کا حکم) فسوخ ہے پس  
 صحیح وہی ہے جو اکثر اہل علم نے فرمایا لہذا اس  
 کی طرف رجوع متعین ہے کہ یہاں کوئی نسخ نہیں  
 بلکہ دوحیثوں کو جمع کرنا واجب (ضروری) ہے  
 لہذا ان سے الگ اور کنارہ کش رہنے کا امر اور  
 ان سے بجائے کا حکم استیحالی اور عتیالی ہے

وجہی نہیں رہا یہ کہ ان کے ساتھ کھانا پینا تو ایسا کرنا بیانِ جواز کے لئے ہے اور پھر دعوتِ حق کا قول قلوباً و طریقاً، جہم الہ اس پر یعنی سب کے جو عمل کے درمیان متعارف ہے لہذا ایک بات کہ اقوال فقط قلوباً سے نقل کرتے ہیں ہاں مگر اس کا مرجع جمہور علماء ہیں تاکہ اکثر کی نقل اکثر کے مخالف نہ ہو، ان میں خود تو پرستی اور بدعتی کاری شامل ہیں اور اللہ تعالیٰ ظاہر و باطن کو خوب جانتا ہے۔ پھر ہماری دلیل ان کے خلاف متعدد وجہ سے ہے اول متواتر حدیثوں کے ظاہر کی دلالت، جیسا کہ خود مخالفین کو اس بات کا اعتراف ہے، اور ظاہر ہے بغیر دلیل حدوں نہیں ہو سکتا اور یہاں دلیل کہاں، دوم ہم امام کماوی کے حوالہ سے پہلے نقل کر چکے ہیں اگر وہ خطاط مرضِ ہلاکتِ عابدہ کے اسباب میں سے ہوتا تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور علماء راشدین ہرگز ایسا نہ کرتے (اقدامِ غلط) اور نہ ان کے ساتھ (یعنی مریضوں کے ساتھ) رہنے لگتے تو ضعیف اور ایمان کھانے پینے کا حکم فرماتے کیونکہ پھر تو ان سے علیحدگی اور کنارہ کشی شرعاً مقرر ہے اللہ تعالیٰ کے اس ارشاد کی وجہ سے کہ آپ کو ہلاکت میں مبتلا نہ کرے یا اپنے آپ کو

معہ ففعله لیسان الجوارح، واذن یكون قوله قالوا وطريق الجملة على ما هو المتعارف بين العلماء من نقل اقوال جمعة، يلفظة قالوا الا ان مرجعه جمہور العلماء کیلای خالص نقل الاکثرین عن الاکثرین منهم التوریشی والقاری انفسهم والله تعالیٰ اعلم ثم من الحجة ان عیہم اولاً ظاہر الاحادیث المتواترة کما اعترفوا به ولا معدل عن ظاہر الابدلیل وین الدلیل وثانیاً ما قد منعت الامم الطحاوی عن لوکات ذلك من اسباب الهلاك العادية لم یفعله النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولا خلفاء الراشدین ولا امریہ الاکل معهم تواضعاً وایماناً فان بجانبه حیث انما موریہ شرعاً لقوله تعالیٰ ولا تقربوا انفسکم وقوله تعالیٰ ولا تلحقوا بامیدیکم الی التملکة وکانت کالجدار المائل

لہ شرح مسلم حنفی بحوالہ قاضی عیاض باب اسلام باب الدعوی الا قدیمی کتب خانہ کرچی ۲/۲۳۲

لہ القرآن حکیم ۱۹۵/۲

لہ القرآن حکیم ۲۹/۲

والسيفينة الكسورة وقد اعترف  
 به هؤلاء المتحدون فعند  
 كما استفتت اقول وليس من  
 التوكل المعاصرة مع الاسباب  
 والهجوم مع ما جرت العادة  
 بافضائه. ثم الباب ولا يحصل  
 لاحد ان يبقى نفسه من فوق  
 جبل توكل على ربه عز وجل  
 وايقنا به لا يضره ان يعرض  
 وقد حكى ان الشيطان سال ذلك  
 سيدنا عيسى كلمة الله على نبيته  
 الكريم وعليه الصلوة  
 والتسليم فقال لا اختبر  
 ربي ونصوا بسا لفة ركوب  
 البحر عند هيجانه وبه  
 ظهر الجواب عن حصل  
 مثبت الطردوع حديث  
 كل ثقة بالله وامثاله  
 على التوكل ومتاركة  
 الاسباب وقد ذكر من  
 فضل الصديق الاكبر  
 والفاروق الاعظم ومثلتهما  
 في ذلك ما يوشك ان  
 نصرف ما ذهبوا  
 اليه ولنذكر ههنا

مست قتل كرو اور یہ مگرنے والی دیوار اور ٹٹی ہوئی  
 کشتی کی طرح ہرگا اور اثبات تعدید کرنے والے  
 حضرات بھی اس کے قائل اور معترف ہیں جیسا کہ  
 عنقریب آپ آگاہ اور واقعہ ہر حساب میں گئے  
 اقول (میں کہتا ہوں) پر توکل نہیں کر اسباب کے  
 ساتھ معارضہ (مقابلہ) کیا جائے۔ اور جو چیز تباہی  
 ہلاکت تک لے جلتے بے سوچے اس میں پڑنا  
 ہرگز جائز نہیں، نیز کسی کے لئے یہ جائز نہیں کہ  
 اپنے آپ کو پہاڑ کے اوپر سے گرائے، اللہ تعالیٰ  
 پر توکل کا نام لیتے ہوئے اور اس یقین و بھروسے  
 کے ساتھ کہ اگر اللہ تعالیٰ نہ چاہے تو کوئی چیز  
 نقصان نہیں دے سکتی ایسا کرنا جائز نہیں چنانچہ  
 حمایت بیان کی ہے کہ سستی حضرت یونس  
 علیہ السلام نے کیا تھا تو آپ نے جواب  
 میں فرمایا کہ میں اپنے پروردگار کا امتحان نہیں کرتا  
 اور اسے نہیں آزماتا۔ اہل علم نے مراحت فرمائی  
 کہ سمندر میں جوش اور طوفان آنے کے وقت کبھی غر  
 ذکر کیا جائے، اس سے یہ بھی واضح ہو گیا کہ قاضی  
 بالتعدید حدیث کل ثقة بالله اور اسی جیسی دوسری  
 حدیثوں کو عمل پر توکل اور ترکیب اسباب پر عمل کرتے  
 ہیں۔ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور  
 حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضل  
 سے یہ بیان کیا گیا اور اس باب میں ان دونوں کے  
 مبالغہ کرنے میں تمہارے لئے ایسی راہنمائی ہے

کلام الصلوة علی القاری  
 علیہ رحمۃ الباری فانہ  
 جمع ما اختلف بہ الثبتون وتباد و  
 تذکر فی خلافہ ما فتح اللہ تعالیٰ  
 علینا من وجہ اختلافہ  
 قال رحمہ اللہ تعالیٰ قد اختلف  
 العلماء فی التاویل فمنہم  
 من یقول المراد منه نفی  
 ذلک وابطالہ علی ما یبدل  
 علیہ ظاہر الحدیث وہم  
 اکثرہون ومنہم من  
 یحکم انہ لم یرد ابطالہا  
 فقد قال صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم من المجزوم  
 فدارک من الاستدلال اقوال ارادة  
 الابطال هو الظاہر کما  
 اقربہ وما ذکر لا یصلح  
 صافہ لہ لما علمت من  
 وجہ التاویل ، قال  
 وقال صلی اللہ تعالیٰ

جوان لوگوں کے مذہب کے رد کرنے کے لئے  
 (واضح) نص ہے۔ جس میں اہل علم علی قاری رحمۃ  
 اللہ تعالیٰ علیہ کا کلام ذکر کرنا چاہئے کیونکہ اہل اثبات  
 جو کچھ کہتے ہیں اس سب کو جمع اضافہ اہل علموں نے  
 یکجا کیا ہے اور ان کی غلط پذیر و جرات کے باعث  
 میں جو امر تعالیٰ نے ہم پر منکشف فرمایا اس  
 دوران ہم ان کا بھی ذکر کریں گے۔ چنانچہ علامہ علی  
 قاری رحمۃ اللہ علیہ نے ارشاد فرمایا اہل علم کا  
 اس مسئلہ کی تاویل میں اختلاف ہے ان میں بعض  
 وہ ہیں جو فرماتے ہیں اس سے نفی اور اس کا ابطال  
 مراد ہے اس بنا پر کہ ظاہر حدیث اس پر دلالت  
 کرتی ہے اور اہل علم اکثر یعنی اکثر تعداد میں  
 ہیں اور کچھ دوسرے وہ ہیں جو یہ سمجھتے ہیں کہ بطلان  
 (تقدیر) مراد نہیں کیونکہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نے ارشاد فرمایا جزمی سے ایسے جب کو  
 جیسے شیر سے بھاگتے ہو۔ اقول (میں کہتا  
 ہوں) ارادہ ابطال ہی ظاہر ہے جیسا کہ خود  
 موصوف نے اس کا اقرار کیا اور جو کچھ (اس کے  
 خلاف) ذکر کیا گیا وہ اس کے لئے واضح نہیں  
 جیسا کہ وجہ تاویل سے عین معلوم ہو گیا، علامہ برہن

عنہ هذا کلمہ کلام التوریشتی سوی  
 ما زاد من شرح النکتۃ ۱۲ منہ۔

یہ سب توریشتی کا کلام ہے ماسوائے اس چیز  
 کے جو شرح النکتہ سے زائد کیا ہے ۱۲ منہ (د)

نے فرمایا حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا آفت و مصیبت واسے کسی تندرست کے پاس نہ پائیں۔ اقول (میں کہتا ہوں) یہ زیادہ ضعیف اور زیادہ بعید ہے بعد اس کے کہ کم سے کم لوگ اسے حوالے سے یہ روایت بیان کی ہے کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے جب تعدیہ مرض کی نفی فرمائی اور لوگوں کو مرضی کے پاس چلنے سے منع فرمایا تو لوگوں نے استفہام کیا کہ یہ کیوں

محسوس نہ فرمایا کہ اس سے آپ کا ارادہ نفی کرنے کا تھا جس کا ارباب طبیعت اعتقاد رکھتے ہیں کہ اگر وہ بلا بشر علی متعدد کو توڑ کھینچتے تھے اس لئے آپ نے ان لوگوں کو اس بات پر آگاہ فرمایا کہ وہ مسافر جس کا اس میں وجہ ہے وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت سے ملتی ہے اگر وہ چاہے تو فرض لاتی ہو گا نہ چاہے تو نہیں ہو گا اقول (میں کہتا ہوں) ہر شے اسی طرح ہے اور تمام اسباب اس میں مساوی اقدام ہیں اور شریعت نے اسباب کی نفی نہیں کی بلکہ انہیں ثابت کیا ہے اور ان کی نفی تکذیب کی راہنمائی فرمائی ہے اور نظر میں اسباب طبیعت کا اعتقاد اس سے کم نہیں جتنا تعدیہ مرض میں ہے۔ اور شریعت نے اس کی نفی بھی نہیں فرمائی بلکہ فرمایا: فطر حق ہے علامہ مرحوم نے فرمایا اور اسی معنی کی طرف حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد ضمن اعدی الاول

علیہ وسلم لا یوردن ذوا حیاة علی مصیۃ اقول ہذا ضعیف وابعد بعد ما رویت عن الصوطانیہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم لما نفی العدو عن الیسر وادعی عن الیسر والیسر من قال وصادک قال وانا اسراد بذلک نفی ما کامت یعتقدہ صحاب الطبیعیۃ فانہم کانوا یرون العلل المعادیۃ موثرۃ لا محالۃ فاعلمہم ان الیسر الامر علی ما توہمون بل هو معلت بالمشیۃ ان شاء کامت وانا امریشاد لم یکن۔ اقول کل شئ کذلک وجمیع الاسباب متساویۃ الاقدام فی ذلک ولہم یات الشریع نفی الاسباب بل اثبتہا وارشد الی نفی تاثیرہا وعتقاد صحاب الطبیعیۃ فی یسیر الیسر بادومت من اعتقادہم فی العدو عن شتم لہ یات الشریع ضمیمہ بل قال النعین حق قال ویشیر الی ہذا المعنی قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی عدی الاول



یعنی پہلے آدمی تک کسی سے مرض پہنچا یعنی اگر تم یہ  
 سمجھتے ہو کہ اس میں سبب مرض تعدیہ ہے تو پہلے  
 مرضی تک کیسے تعدیہ ہوا، اقول  
 اولاً (میں لو لانا کہتا ہوں) دونوں میں فرق ظاہر اور  
 واضح ہے وہ یہ کہ تعدیہ میں علل کے مترثر ہونے کا  
 اعتقاد رکھیں اور صرف تعدیہ ہی کو مؤثر سمجھیں  
 پس ان سے پہلی شئی ثابت ہے نہ کہ دوسری۔ اسی  
 کی مثل علامہ شافعی سے تفسیر میں مذکور ہوا ہے  
 چنانچہ انھوں نے فرمایا کہ یہ مسکت جوابات میں ہے  
 اس لئے کہ اگر امراض میں ایک دوسرے سے کشیدہ ہو  
 تو پھر پہلے مرض کا مرض مفقود ہو جانا چاہئے اس لئے  
 کہ اس کے لئے کوئی جالب نہیں اور تم جانتے ہو کہ  
 یہ قطعاً لازم نہیں آتا جب تک وہ طلب جلیجے ملا وہ  
 کسی سبب کا قول ذکر نہیں حالانکہ ان کا یہ خیال (ذم)  
 نہیں اور ان کے ذم سے یہ لازم آتا ہے لہذا صحیح  
 راجح قول وہی ہے جو میں نے پہلے بیان کر دیا ہے  
 اور امام علی اسی طرف مائل ہیں جیسا کہ آپ جانتے  
 ہیں امام عینی نے شرح بخاری میں حکم کی زبان میں  
 ذکر کیا ہے چنانچہ فرمایا یعنی پہلے اوٹ کو کس طرح  
 غارش ہوئی، اگر تم کہو کہ دوسرے اوٹ سے،  
 تو تسلسل لازم آئے گا، اگر تم کہو کہ کسی دوسرے  
 سبب سے مرض منتقل ہوا تو اس کا بیان تمہارے

ی ان كنتم ترون ان السبب في ذلك  
 العدوى لا غير فمن اعدى الاول  
 اقول اولاً بون بيت بيت  
 ان يعتقدوا العلل موشرة في  
 العدوى وان يعتقدوا  
 العدوى هي الموشرة  
 وحدما ولست عنهم ذلك لاهذا وقد وقع  
 مثل هذا المناو في التيسير  
 فقال هو من الاحوية المكنة اذ لو  
 جلبت الادواء بعضها لبعض لم يقد  
 الداء الاول لعقد الجلب الباء  
 وانت تعلم انه غير لازم اصلاً ما لم  
 يقولوا بالسبب عدسب سبب مجذب  
 وليس هذا انهمهم ولا لازم  
 من عندهم والرجيح الفصيح في  
 تفسير الحديث ما قدمت واليه  
 جنم الامام الطحاوي كما  
 علمت ذكره بلسان التكلم الامام  
 العيني في شرح البخاري فقال  
 اع من اجرب البصير الاول يعني  
 من سوي اليه المجرب فانت  
 قلت من بعيد اخبر يلزم التسلسل

وانت قلت بسبب آخر فعليك بيانہ  
وانت قلت انت الذي فعله في الاول  
هو الذي فعله في الثاني ثبت  
المدعى وهو انت الذي فعل  
في الجميع ذلك هو الله الخائف  
التقدير على كل شئ وهذا جواب  
من انبيى صلى الله تعالى عليه وسلم في  
عاية ببلاعة والرشاقة ما قول كل كلامه  
صلى الله تعالى عليه وسلم كذلك كيف  
وقد ادق جوابه الكلام ولا حاجة في  
تفسير ما ذكرتم من الشئ الثاني  
فانه اذا اعترف انه ليس بالعدد وى  
بل بسبب آخر فقد القطع لشرب  
لشرب من سبب آخر فليكن الشافى ايضا  
بذلك السبب فلم تثبت العدد وى  
لعدم الدليل على الدعوى  
واقول ثانياً على كل  
ذات انشامة في من  
المدعى الاول انه اثبات  
العدد وى عادة لا تأثيراً  
قال وبين بقوله فرم من  
المجذوم وبقوله لا يوسون  
ذو عاهة على مصرع انت

ذمت ہے اگر یہ کہو کہ جس نے پہلے کو مرض نکلیا  
اسی نے دوسرے کو بھی مرض میں مبتلا کیا، تو پھر اس  
صورت میں جارا دعویٰ ثابت ہو گا۔ اور وہ یہ ہے  
کہ جو سبب میں یہ کہہ کر تا ہے وہی اللہ تعالیٰ ہے  
جو خالق ہے ہر چیز پر قادر ہے۔ حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ جواب انتہائی درجہ  
بلین اور خوب صورت انداز میں سن، گیا اور  
اقول (میں کہتا ہوں) حضور صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وآلہ وسلم کا برکلام اسی طرح فصیح و بلیغ  
اور جامع ہے اور یہ کہہ کر نہ ہو جبکہ آپ کو جامع بلکہ  
یعنی جامع کلمات سے نوازا گیا۔ اور تفسیر  
میں تمہاری سابق کردہ دوسری شق کی کوئی ضرورت  
اور جس سے یہی کہہ کر جواب اعتراف ہو گیا کہ  
یہ اثر دعویٰ سے نہیں بلکہ کسی دوسرے سبب  
سے ہے تو پھر بات ہی ختم ہو گئی اس ثبوت کی  
وجہ سے کہ مرض کا کوئی دوسرا سبب ہے تو  
پھر ہو سکتا ہے کہ دوسرے مرض کو بھی اسی  
سبب سے مرض لاحق ہو گیا ہو، نتیجہ یہ کہ اس  
صورت میں تعدیہ مرض (مجذومی) ثابت نہ ہوا  
کیونکہ اس دعویٰ پر کوئی دلیل موجود نہیں۔  
واقول ثانیاً (اور میں ثانیاً کہتا ہوں کہ)  
ہر تعدیہ پر تین عددی لاول میں کو نشانہ ہے کہ  
تعدیہ بطور تاثیر تو ثابت نہیں ہاں البتہ بطور

مداناً ذلك سبب العلة فليست  
 اقتداء من الجدار السائل  
 والسفينة الميوسية أقول  
 فاذن كان يجب التبعاعد  
 عنه على الخواص والعوام  
 وينبغي ما ثبت من فعله  
 صلى الله تعالى عليه وسلم  
 وفعل الخلفاء السراشدین  
 وحديث كل مع صاحب  
 السلاء قال وقد مر الفرقة  
 الأولى على الثانية في  
 استدلالهم بالمحديثين  
 ان النهي فيهما ان جاء  
 شفقاً على مباشرة احد  
 الامرير فتصيبه علة في  
 نفسه او عاهة في ابله  
 فيعتقد ان الصدوق حواص  
 قلت وقد اختاره العقلا في  
 في شروح النخبة ولبطنا  
 الكلام معه في شرح الشرح  
 ومجمله انه يرد عليه  
 اجتنابه عليه المسئلة  
 والسلام عن المجيدوم

عدت ثابت ہے علامہ مرحوم نے فرمایا حضور صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنے ارشاد ہدای سے فرمایا گو  
 اور اپنے ارشاد مصیبت بیماری والے کسی معتقد  
 تندرست آدمی کے پاس نہ جائیں " میں بیان فرمایا  
 کہ اس کا ثبوت سبب مرض ہے لہذا اس سے  
 اس طرح بچے جیسے گرتے والی دیوار اور ٹوٹی ہوئی  
 کشتی سے بچنا ہے اقول (میں کہتا ہوں کہ)  
 پھر تو اس سے عوام و خواص سب کو دور رہنا چاہیے  
 حالانکہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور خلفائے  
 راشدین کے فعل کے مافی الخلاف ہے و در حدیث  
 کل مع صاحب السلاء (صاحب مصیبت کے ساتھ  
 کھانا کھاؤ) کے خلاف ہے۔ علامہ مرحوم نے  
 فرمایا پیچھے دوسرے دوسرے فرقہ پر دو حدیثوں کے  
 حوالے سے ان کے استدلال کو ختم کر دیا ہے کہ  
 دونوں میں بھی اس شفقت پر مبنی ہے کہ کبھی دو  
 باتوں میں سے ایک سے مباشرت ہو جائے  
 کہ وہ خود بیمار ہو جائے یا اس کے اونٹوں پر  
 کوئی آفت آجائے چھوٹے کا یہ اعتقاد ہو بہت  
 کہ قہر پر مرض حق ہے چنانچہ ابن جریر عسقلانی نے  
 اسے شرح النخبة میں اختیار کیا ہے اور ہم نے  
 شرح الشرح میں پوری تفصیل سے اس بارے  
 میں کلام کیا ہے۔ اس کا مکمل بیان ہے کہ ان پر یہ  
 اشکال وارد ہوتا ہے کہ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ

عند اعادة البايعة اقول قد صرح به  
من الوجوه ما يكفى ويشفى  
ولا يثبت معها اجتناباً صلى الله  
تعالى وسلم عنه بالنفع الذى  
مرقّم على انه صلى الله تعالى عليه  
وسلم بما كانت ينزل من مرتبته  
ليستق به قتال مع انت منصب  
النبوة بعيد من انت مورد بحسم  
مادة ظن العدو كلاماً يكون  
مادة نظماً ايضاً، فاست  
الامر بالتجنب اظهار  
فتح مادة ظن انت  
العدو وبه تاتى  
بالطمة اقول اولاً قد قد منا  
في تقرير كلام النماء  
السراة ما يرشدك الى  
الجواب السمع تروا ان  
النبى صلى الله تعالى  
عليه وسلم قد نفى  
العدو وبه جهاراً واعلان  
به صراخاً وقطع عرقه بقوله  
فمن اعدى الاول وقوله فمن اجرب  
الاول وقوله ذلکم القدر

عليه وآله وسلم اسجد اى من ارادة بيعت کے  
وقت اجتناب فرمایا اقول (میں کہتا ہوں) اس  
میں اتنی وجوہات بیان ہوئیں کہ جو کافی و شافی ہیں  
لہذا ان کی موجودگی میں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ و  
آلہ وسلم کا اس جہاد میں سے اجتناب اس معنی میں  
ثابت نہیں جو تحریر کیا گیا، علاوہ انہی یہ بات ملحوظ  
رہے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کبھی کسی اپنے مقام  
رفیع سے تنزل فرما کر کوئی ایسا رویہ بھی اختیار  
فرماتے ہیں کہ اس سے آپ کی سنت قائم ہو اور  
اس کی افہام کی جاسکے۔ طائر موصوف نے فرمایا  
اس کے باوجود منصب نبوت سے بعید ہے کہ وہ  
ظن عدوی کے مادہ کو قطع کرنے کے لئے ایسا کلام  
فرمائیں جو خود ظن عدوی کے لئے مادہ بن جائے  
کیونکہ عدوی سے بچنے کا حکم دینا خود مادہ ظن کے  
انکشاف کو زیادہ کرتا ہے کہ عدوی کے لئے طبعی اثر  
ہے اقول (میں کہتا ہوں) اولاً بیشک ہم نے  
نفی کو یہ اسے افہام کرنے والے اکابرین کی تقریر کلام  
میں جو کچھ بیان کیا ہے وہ تمہارے لئے جواب کی  
راہ نمائی اور نشان دہی کرتا ہے کیا تم نہیں دیکھتے کہ  
حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے نفی عدوی  
برسر عام و کھم کھلا، فرمائی اور متعدد بار اس کا اعلان  
فرمایا اور اپنے ان ارشادات سے اعمدی دلائل  
فمن احرب لادول، ذلکم القدر یعنی پہلے

وقد بلغه تبليغا واضحا معروفا  
 عند الكل حتى تواتر عنه صلى  
 الله تعالى عليه وسلم وشاع  
 وزلج ومسلأ الاسباع والبقاع  
 ماعت مشار لهذا الظن بعد  
 كل هذا الشد والثب بیدانه  
 اذ قد انريدت هذه الوسوسة  
 من قلوب المؤمنين يقیت  
 خشية انهم لا تنفاه هذا  
 التوهم يخالطون المبتلين  
 ولا يتحسسونهم وفيهم ضعفاء  
 اليقين بل هم الاكثرون  
 والشیطان يجرب من  
 الانسان مجرب الدم وكائن  
 امر الله قدرا مقدورا فان اصاب  
 احدا شئ يلق العدو قلبه  
 قلبه انت هذا العدوى فيفسد  
 هذا مبدینه اشد مما كانت  
 يفسد لو لم يعلم انت النسبي  
 صلى الله تعالى عليه وسلم  
 قد نقاهما فحملته رحمته  
 صلى الله تعالى عليه وسلم  
 من سؤوت بالمؤمنين رحيم  
 انت نهاهم عن الخالطة  
 اذ مبد ونهات انت حداث

18 میں کیسے تقدیر عرض ہوا، پہلے کو کس نے خار شمس  
 18 لگائی، یہ تقدیر کی باتیں ہیں، اس کی جزا کا ثدی  
 اور اس کی ایسی تبلیغ فرمائی جو سب کے ہاں مشہور و  
 معروف ہے یہاں تک کہ یہ مسئلہ حضور صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم سے قوا (تسلل) کی حد تک  
 پہنچ گیا ہے اور لوگوں میں پھیلنا اور شائع ہوا اس  
 کی خوب اور بار بار کامت ہوئی پھر اس شدت بندش  
 کے بعد اس لگائی کے لئے کون سی گنجائش باقی  
 رہ جاتی ہے بغیر اس کے کہ جب اہل ایمان کے دلوں  
 سے اس وسوسے کا زائل کر دیا گیا تو یہ نہ شہر باقی  
 رہ گیا کہ وہ اس انتفا سے وہم کے باعث مصیبت زد  
 لوگوں سے اعتقاد (ایل جولی) رکھنے لگیں گے اور ان  
 سے احتراز نہ کری گے حالانکہ ان میں ضعیف الاعتقاد  
 لوگ کثرت سے ہیں (اور حال یہ ہے) شیطان انسانی  
 جسم میں غوی کی طرح چلتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کا حکم  
 ہو کر رہتا ہے لہذا کو کسی کو کوئی مصیبت پہنچ گئی  
 تو یہ دشمن (شیطان) اس کے دل میں یہ وسوسہ  
 ڈالے گا کہ یہ سب کچھ متدی اثرات کا نتیجہ ہے یعنی  
 تقدیر مرض اس کا سبب بنا تو یہ شخص اپنے دین سے  
 زیادہ دُور ہو جائیگا قبست مصیبت زدہ سے  
 دُور ہونے کے۔ اگر اسے یہ علم نہ ہو کہ حضور اکرم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس عدوی کی نفی  
 فرمائی ہے، اس نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم پر حملہ کے لئے دُور اور رحیم ہیں  
 کی رحمت اسی سبب سے جوئی کہ لوگوں کو مریضوں

شُحٌّ وَالْعِيَاذُ بِاللّٰهِ تَعَالٰی لَا يَحْدُثُ  
فساد احتقار و افکانت الامرق  
هَذَا اباب كما وصفنا لك فهل  
كانت لهذا الالباب طريق  
غير هذا الطريق الا نيق الذي  
سكنه الحكيم الرحيم صلّى الله تعالى  
عليه وسلم و اذا كان الامر بان تجنب  
عندكم شققا على ابدانهم فما لكم  
لا تجيزونه شققا على ايمانهم  
فعليك بالانصاف ثانياً يا سخط الله  
من اين جاء ظنت التاثير بالطب  
اليك قد نهى الشارح عن اقتحام  
اسباب الهلاك و اسرع من  
تعالى عليه وسلم حيف مر بهدفت  
مائل فهل فيه فتح باب ظنت انها  
تؤثر بذاتها قال وعلى محل تقدير  
فلا دلالة اصلا على نفى العدوى  
مبيناً والله تعالى اعلم اقول اولاً ان  
لو يدل نفى الجنس والمنكحة  
الداحلة في غير النفي على عسوم النفي  
فما اذا يدل بل لا دلالة على  
تخصيص النفي بكونها بالطب والله  
تعالى اعلم وثانياً لو يظهري

کے ساتھ اختلاف سے منع فرمایا کیونکہ اگر کوئی حادثہ  
ہو گیا تو فساد و اعتقاد نہ ہو اور جب اس باب میں  
معاطر یہ ہے جیسا کہ ہم نے تمہارے لئے بیان کر دیا  
تو اس باب کو بند کرنے کے لئے کوئی اور پسندیدہ  
اور خوبصورت طریقہ ہے جو حکیم و حزم نے وضع فرما کر  
لوگوں کے لئے پیش کیا ہو۔ جب تمہارے نزدیک  
ایک دینے کا حکم شفقت علی الاقسام کی بدولت ہے  
تو پھر تمہیں کیا ہو گیا ہے کہ لوگوں کے ایمان پر رحم  
کھاتے ہوئے اسے کیوں جائز نہیں قرار دیتے ہو،  
پس انصاف تمہارے ساتھ ہے۔ ثانیاً اسے  
اللہ پاک تاثير طبعی کا گمان کہاں سے ہو گیا۔ کیا شارع  
نے اسباب پاک میں کسی سے منع نہیں فرمایا، خود  
تقرر ہے اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم ایک گرنے والی  
دیوار کے پاس سے جلدی کرے تو کیا اس میں اسباب  
ظنی گھلتا ہے کہ تعمیر مرض بالذات مرثز ہوتا ہے۔  
علامہ برصوت نے فرمایا بہر تقدیر عدوی کے سبب پہلے  
کی نفی پر اصرار کوئی دلالت نہیں اور اللہ تعالیٰ بخیر  
سبب پہ جانتا ہے۔ اقول (میں کہتا ہوں)  
اولاً اگر نفی جنس اور منکحہ جو محل نفی میں داخل ہے  
(اگر یہ دونوں) علوم نفی پر دلالت نہ کریں تو پھر عموم  
نفی پر کون سی چیز دلالت کرے گی، بلکہ عدوی  
طبعی کی نفی کی تخصیص پر کوئی دلالت نہیں، واللہ تعالیٰ  
اعلم۔ وثانیاً علامہ برصوت کے اس قول



واقول ثانیاً بل التوفیق علی القول  
الاول اظهر وانما هرفسانف  
منصب النبوة اجبل من  
ان یبالغ فی نفی امر حق  
هذه المسألة ولا یثبت الخ  
ثباته الا امر محتمل غیر یمن  
و ثالثاً ملحق التوفیق منحصراً  
فیما اختار الجمهور لانه  
لیس فیہ صرف شیء من  
الاحادیث عن الظاهر و  
ارتکاب تخصیص من دون  
ملجئ ظاهر قال ثم  
لائق القول الاول یعمم الخ  
تعطیل الاصول الطبية و لم یرد  
الشرع بتعطیلها بل و مراد  
بأشباتها والعبرة بها علی  
الوجه السدح ذکرنا اقول  
لانفسنا ان الشرع ملو الطب  
بتفاصيلها و الافاضل الثلاثة  
التورثیة والطبی و لقرع  
هم انما قولت کثیرهم  
ان الاطباء یعتمدون الاعداد فی  
الطاعون و الوب و فلو صدقهم الشرع

در مخالفت چیز خواہ کوئی بھی براسے پھینک دی گئے  
اور تمام خبریاں خدا کے لئے ہیں جو تمام جماعوں کا  
پروردگار ہے اقول ثانیاً (میں دوبارہ کہتا ہوں)  
بلکہ قول اولیٰ پر موافقت و مطابقت زیادہ ظاہر اور  
روشن ہے اس لئے کہ مقام نبوت اس سے کہیں  
زیادہ عظیم و علیل ہے کہ کسی امر حق کی نفی میں وہ اس  
قدر بالذات میری کرے جبکہ اس کے انبات میں  
صرف ایسے امر سے رہنمائی ہو سکتی ہو جو مکمل غیر واضح  
ہے۔ و ثالثاً (تیسری بات) بلکہ حق توفیق اس  
میں منحصر ہے کہ جس کو جمهور اہل علم نے اختیار فرمایا  
کیونکہ اس میں احادیث کو اپنے ظاہری مفہوم سے  
بچرہ نہیں پڑتا و اضطرار ظاہری کے بغیر ارتکاب  
تخصیص نہیں کرنا پڑتا۔ علامہ موصوف نے استدلال کیا  
اس لئے کہ قول اول اصول طبعیہ کے معطل کر دینے  
ممکن پہنچا دیتا ہے حالانکہ شریعت میں ان کا تعطل  
وارد نہیں ہوگا ان اثبات وارد ہے ان کا  
اعتقاد اس طریق پر ہو سکتا ہے جس کو ہم نے بیان  
کر دیا ہے اقول (میں کہتا ہوں) میرے نہیں  
مانتے کہ شریعت نے علم طب کی تمام تفصیلات  
کو تسلیم کیا ہے میں فضلاء تورثیہ طبعیہ ملا علی  
قاری و دوسروں کی طرح ناقل ہیں کہ اطباء طاعون  
اور وبا میں تعدیہ کا اعتقاد رکھتے ہیں اگر شریعت  
اس بارے میں ان کی تصدیق کرتی تو پھر جس



فذلك لو يامر بالثبات وعدم  
الخروج من حيث وقع كونه  
اذالك الفاء بالايدي الى التهلكة  
ولم يجعل الفاء منه كالنار من  
النار بل كانت كالنار من جدار  
بريد ان ينقص من ان هذا  
الامر متواتر عنه صلى الله تعالى  
عليه وسلم وقد وعد عليه  
الاجر العظيم فعند ان مزعموهم  
هذه باطل عند الشرع وانما هم  
من الدخول عليه كما امر  
بالفرار من المجد وملازمه  
ان يبدل غلب فبقلي بالقصد  
فيقول اعديت اذ يقول  
لو لا الدخول لما ابتليت ومثل  
لو كذا فتتم عمل الشيطان  
وعبذ بالله تعالى قال ويدل  
على صحة ما ذكرنا قوله صلى الله  
تعالى عليه وسلم قد بايعناك  
فارجع وقوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم كل ثقة بالله ولا سبيل الى  
التوفيق بين هذين الحديثين  
الا من هذا الوجه بين الاول المتوق  
من اسباب التلغف كالمشاف  
التوكل على الله جل جلاله

طاعون واقع ہو جائے وہاں لوگوں کو پھرنے اور  
کھینے پر مقرر جانے کا حکم نہ دیتی کیونکہ پھر تو اپنے  
ہاتھوں پر کت میں پڑنا ہوتا، اور طاعون سے  
بھاگنے والے کو جنگ سے بھاگنے والے کی  
طرح قرار نہ دیتی بلکہ وہ گرنے والی دیوار کے پاس سے  
بجھلت گزرنے کی طرح ہوتا باوجودیکہ یہ حکم آنحضرت  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تراثر منقول ہے  
اور اس پر اجماع کا وعدہ فرمایا گیا ہے پس معلوم  
ہو اگر شریعت میں بن کار خیال باطل ہے لہذا  
جہاں طاعون پھرت پڑے وہاں اسی طرح جانا  
منع ہے جس طرح جد امی کے پاس جانا منوع ہے  
اور اس سے بھاگنے کا حکم ہے اسی لئے کہ اگر  
وہاں جانے کی صورت میں نقصان و قتل جملہ سے  
محسوس ہو گیا تو کھینے کا کہ مجھ پر قیدی مرض ہو گیا  
یا قوی کئے گئے گا کہ اگر وہاں نہ جاتا تو جملہ سے مرض  
ذہوتا، اور یہ حرف "شیطان علی کار وازہ  
کہتا ہے، اللہ تعالیٰ کی پناہ۔ علامہ معروف  
نے فرمایا اس کی صحت پر جو کچھ ہم نے بیان کیا  
مستور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد  
ولا تکر تا ہے کہ لوٹ جاؤ ہم نے تمہیں (زبانی)  
بیعت کر لیا ہے لہذا آپ کا یہ ارشاد اللہ تعالیٰ پر  
بھروسہ کرتے ہوئے (میرے ساتھ) کھاد  
پس ان دو حدیثوں میں موافقت کی اسس طریقہ  
کے سر اور کوئی صورت نہیں (اور وہ یہ ہے کہ)  
پہلی حدیث میں اسباب ہلاکت سے بچنے کی تلقین

ولاله غيرة في متاركة الاسباب و  
وهو حاشيہ (۱) اع کلام التورپشتی  
قال القارعت) هو جسم  
حسن في غاية التحقيق  
والله ولي التوفيق اقول  
مرحمتك الله لقد حجرت  
واسعا فقد بان وظهر  
جسم صاف شاف لسم  
و نهرو قد منا وجوه  
ترجيحه و ما ذكر من  
الجسم فيه صافيه  
كما سلفا فان التوفيق من

قرانی کسی لحد دوسری میں اسباب کو چھوڑ کر بعض اشد  
تعالیٰ پر بھروسہ اور توکل کرنے کا طریقہ سکھایا گیا ہے  
وہ اللہ تعالیٰ کے جس کی بزرگی بہت بڑی ہے اور  
اس کے بغیر کوئی اور معبود برحق نہیں، اور وہ صمد اکرم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ایک خصوصی حال ہے اور  
یعنی تورپشتی کا حکم عمل ہوگا۔ ملاحظی قاری نے فرمایا  
وہ ایک خوبصورت انسانی تحقیقی کام جس سے اور اللہ  
تعالیٰ ہی توفیق کا، تک ہے اقول (میں کتاب پر)  
اللہ تعالیٰ تم پر رحم فرمائے تم نے تو کشادہ کوننگ کر ڈالا  
اور اس میں رکاوٹ ڈالی دی بلشبہ ایسی جس میں ظاہر  
اور واضح ہے جو صاف شفاف، روشن اور چمک رہا ہے  
اور ہم نے پہلے ہی اس کی وجہ ترجیح بیان کر دی ہیں

عنه كذا في نسختي السرقاة و  
عليه فالضير لرسول الله صلى  
الله تعالى عليه و سلم  
اما كلام التورپشتی فهكذا بعد  
قوله متاركة الاسباب يشهد  
بالاول التعرض للاسباب و هو  
سنة و بالشاف ترك الاسباب  
وهو حالة ۱۱ فالحالة بته  
الثاني لا بهام الضير ۱۲ منه .

عنه میرے پاس جو مرقاة کا نسخہ ہے اس میں عبارت  
اسی طرح درج ہے پس اس کی بنا پر حالہ کی  
ضمیر حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ٹوٹی ہے  
رہا تورپشتی کا کلام تو وہ اس کے قول متاركة الاسباب  
کے بعد اسی طرح ہے — پس حدیث  
اول سے اسباب کا استعمال ثابت ہو اور وہ سنت  
ہے بلکہ دوسری حدیث سے ترک اسباب کا ثبوت  
ہو اور وہ ایک حالت ہے اور، پس لفظا حالة  
صحوت تا " تانیث کے ساتھ ہے ذکر کا ضمیر  
کے ساتھ ۱۲ منہ۔ (ت)

اسباب التلف واجب على الناس جميعا  
لا يستثنى منه الخواص وليس  
التوصل تركه الاسباب ولا مضادة  
الحكمة ولا الاجترار عليها بل  
اخراج الاسباب عن القلب  
مع تعاطف النافعة وتخاصي  
الضارة وقصر النظر على المسبب  
جلد و عقابها وتوصل  
على الله، ثم قال القاري  
تحت قوله صلى الله تعالى عليه  
وسلم وفتر من العبد وم قد  
تقدم ان هذا خمسة للضعفاء  
وتركه جائز للاقوياء بناء على ان  
العبدان من الامراض المعدية  
اقول ارى كلمات النافين والمثبتين  
جميعا مطبقة على ان الامر  
بالتوق للضعفاء اليقين وحديث  
كل ثقة بالله وكل مع صاحب  
البلاء و امثالهما للكاملين  
مصرح به ايضا في  
المقاصد الحسنة والتمسيير  
وغيرهما وهذا ايضا  
من اول دليل على صحة

رہی وہ جیسے جس کا یہاں ذکر کیا گیا تو اس میں وہ کچھ ہے  
جو ہے جیسا کہ ہم نے بیان کر دیا کیونکہ اسباب ہلاکت  
سے بچنا سب لوگوں پر واجب ہے لہذا اس سے  
خاص مستثنیٰ نہیں اور توکل ترک اسباب اور ان پر  
جرات کرنا نہیں اور نہ وہ حکمت کے خلاف ہے بلکہ  
اسباب کو دل سے نکال دینا اور غائدہ بخش چیز کو  
لینا اور ضرر رساں امور سے بچنا اور نگاہ کو صرفت  
اللہ تعالیٰ جل و علا (جو سبب الاسباب ہے) پر  
روک رکھنا اس کی قیود کو طوطا رکھنا توکل علی اللہ ہے  
پھر ملا علی قاری نے حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وآلہ وسلم کے ارشاد گرامی "مہذوم سے بھاگنے کے  
ذیل میں فرمایا بلاشبہ سچے گزربچکا ہے کہ یہ گزردوں  
کے لئے رخصت ہے جبکہ قوی حضرات کیلئے اس کا  
چھوڑنا جائز ہے اس بنا پر کہ مرض جذام مستدی اراضی  
میں سے ہے انہ اقول (میں کہتا ہوں) نفی  
اور اثبات کرنے والوں کے کلمات اس پر متفق ہیں  
کہ بچنے اور پرہیز کرنے کا حکم ضعیف الاعتقاد  
لوگوں کے لئے ہے اور حدیث اللہ تعالیٰ پر اعتماد  
و بھروسہ رکھتے ہوئے کھانا اور خاصا مصیبت  
کے ساتھ کھانا پینا ان دو حدیثوں اور ان جیسی دیگر  
حدیثوں کا بیان کاملین کے لئے ہے۔ چنانچہ  
مقامہ حسنہ تفسیر اور ان دو کے علاوہ دیگر کتب میں  
اس بات کی تصریح کر دی گئی ہے اور یہ بھی نفی کرنے

قول النفاة فان الاسباب العادية يستوعب  
فيها الاقوياء والضعفاء فلا يلتم هذا على  
قول المشبتهين اما على قول النفاة واضح  
انه لا عدوى حقيقة وانما الخشية ان  
يتوهما من ابتلى بقدر وهذا لا يخش  
منه على الذين امنوا وعلى سائرهم  
يتوكلون جعلنا الله تعالى منهم بفضل  
رحمته بهم آمين !

والوں کے قول کی محنت پر پہلی دلیل ہے کیونکہ عادی  
اسباب میں قوی اور ضعیف برابر مساوی ہوتے  
ہیں لہذا اثبات کرنے والوں کے قول سے یہ قیقت  
اور مطابقت نہیں رکھتا لیکن نفی کرنے والوں کے  
قول سے مطابقت واضح ہے کیونکہ ان کے نزدیک  
تو درحقیقت کسی مرض میں تعدیہ ہے ہی نہیں ہاں  
البتہ اس بات کا خطرہ و اندیشہ رکھتے ہیں کہ اگر  
کوئی شخص تعدیہ پر الہی کی بنا پر مرض میں مبتلا ہو جائے  
تو اسے تعدیہ کا وہم ہو جائے گا۔ (روایان حضرات کا معاملہ) جو کچھ مومن اور اپنے پروردگار پر کامل یقین و بھروسہ  
رکھتے ہیں تو ان سے ایسے قسم کا خوف اور خدشہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ اپنے فضل و رحمت سے جو ان پر ہے یہیں بھی  
نوازے اور ان لوگوں میں شامل فرمائے آمین ! (ت)

باجملہ مذہب معتد و صحیح و راجح و پنج پر ہے کہ تمام کھلم کھچک اطاعون و غیرہ اصناف کوئی بیماری ایک کی  
دوسرے کو ہرگز ہرگز از کو نہیں سمجھتے، بعض ادیان بے اصل ہیں کوئی وہم پکائے جائے تو کبھی اصل بھی ہو جاتا  
ہے کہ ارشاد ہوا ہے : انا عند ظن عبدي بي (میں اپنے بندہ کے گمان کے مطابق اس کے پاس  
ہوتا ہوں۔ ت) وہ اس دوسرے کی بیماری اُسے نہ لگی بلکہ خود اسی کی باطنی بیماری کہ وہم پروردہ کی صورت  
پکڑ کر نکلا ہر ہوگی۔ فیض القدر میں ہے :

بل الوهم وحده من اكبر اسباب  
الاصابة۔  
بلکہ ایک وہم اسباب رسائی میں سے سب سے  
بڑا اسباب ہے۔ (ت)

اس لئے او نیز کراہت و اذیت و خود بینی و تحقیر مجدد سے بچنے کے واسطے اور نیز اس دور اندیشی سے کہ مبادا  
اسے کچھ پیدا ہو اور اطمینان دوسرے کے کہ دیکھ بیماری آؤ کر لگ گئی اور اب معاذ اللہ اُس امر کی تعاقبت  
اس کے غلو میں گزرنے لگی جسے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باطل فرما چکے یہ اُس مرض سے بھی بدتر مرض  
ہو گا ان وجہ سے شرع حکم و دین نے ضعیف العین لوگوں کو حکم استجمائی دیا ہے کہ اُس سے دور رہیں

اور کامل الایمانی بندگی خدا کے لئے کچھ عروج نہیں کر وہ ان سب مفاسد سے پاک ہیں۔ خوب سمجھ لیا جائے کہ دور ہونے کا حکم ان ملکوں کی وجہ سے ہے نہ یہ کہ معاذ اللہ بیماری اڑ کر ٹک جائے گی اسے تو اللہ و رسول رُفِیاً پیکر علی ہلالہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ اقول (میں کتابوں) پھر از انجا کہ یہ حکم ایک اعتیاد علی استیجابی ہے واجب نہیں، کما قد منا عن النودی عن القاضی عن جمہور العلما (جیسا کہ تمام فروری بواسطہ قاضی عیاض ہم جمہور علما کا قول پہلے بیان کر آئے ہیں۔ ت) ہرگز کسی واجب شرعی کا معارضہ نہ کرے گا مثلاً معاذ اللہ جسے یہ عارضہ ہو اس کے اولاد و اقارب و زوجہ سب اس اعتیاد کے باعث اس سے دور بھی گئیں اور ایسے تنہا و ضائع چھوڑ دیں یہ ہرگز حلال نہیں بلکہ زوجہ ہرگز اسے جہستی سے بھی منع نہیں کر سکتی، لہذا ہمارے شیخین مذہب امام اعظم و امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نزدیک جہام شوہر سے عورت کو دروغاً مست فیج نکاح کا اختیار نہیں اور خدا ترس بندے تو ہر یکس بے یاری کی اعانت اپنے ذمہ پر لازم سمجھتے ہیں۔ حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

اللہ اللہ فی من لیس لہ الا اللہ۔ رواہ ابن سعد عن ابی ہریرۃ رضی اللہ عنہ۔ (حدیث ابن عدی نے حضرت تعالیٰ عنہ۔ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے اسے روایت کی ہے بت)

لا جرم امام محقق علی الاطلاق فتح القدیر میں فرماتے ہیں،

امام الشافعی (اع) قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فتر من المعبدوم (یعنی وہ سری حدیث یعنی حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کا ارشاد "مجدوم سے بھاگو") قرآن کا ظاہر مراد نہیں، یعنی علماء کا اتفاق ہے کہ مجدوم کے پاس اٹھنا بیٹھنا مباح ہے اور اس کی خدمت گزاری و تیمارداری موجب ثواب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

واذ خرجت المقالة فی صورة رسالة تناسب انت نسما الحق المجتلی

فی حکم البیتنی، والحمد لله علی  
 ما انعم وعلو وصلی اللہ تعالیٰ  
 علی سیدنا و مولانا محمد و  
 والہ وصحبہ وسلم۔

فی حکم البیتنی رکھیں (یعنی معصیت زدہ کام  
 بیان کرنے میں بائبل واضح اور روشن حق)  
 سب قولیں اس اللہ تعالیٰ کے لئے ہے جس نے  
 انعام فرمایا اور علم سکھایا، درود و سلام جو ہمارے  
 آقا و مولیٰ حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 پر اور ان کی آل اور اصحاب پر۔ (ت)

رسالہ

الحق المجتبیٰ فی حکم البیتنی

ختم ہوا

www.al-islam.org